

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



آيَةُ كَتْبِ الصَّيَامِ

يَيْنَ دِقَّةُ الْمُنَاسَبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ



أ. د. أَمْرُ الدُّنْيَا مُحَمَّدُ مُحَمَّدٌ سَعِيدٌ

Professor/Ahmed Mohammed Mahmoud Saeed

(Issn-L): 1658-7642

(Issn-E): 1658-9718

DOI Prefix 10.62488

*The Verse Prescribing Fasting: Between the Precision of Contextual Harmony (al-Munāsabah) and the Conciseness of Expression*

أستاذ البلاغة والنقد

في جامعة الأزهر الشريف بمصر

Professor of Rhetoric and Literary Criticism at Al-Azhar University, Egypt

تم استلام البحث: ١٤٤٦-١٢-٠٣، الموافق: ٢٠٢٥-٥-٣٠.

تاريخ قبول النشر: ١٤٤٧-٢٤، الموافق: ٢٠٢٥-٨-١٨.

قيد الطباعة: العدد العشرون، رجب ١٤٤٧ هـ، يناير ٢٠٢٦.

مدة إنجاز البحث لتاريخ خطاب القبول: (٨٠ يوماً).

المدة الإجمالية من استلام البحث لتاريخ النشر المتوقع: (٢٠٠ يوماً).

متوسط مدة النشر منذ استلام البحث: (٥٥ يوماً).

مواليد عام ١٣٨٤هـ الموافق: ١٩٧٤م، محافظة البحيرة - بجمهورية مصر العربية.

حصل على درجة الليسانس من كلية اللغة العربية بجامعة الأزهر الشريف بمصر عام ١٩٨٩م.

نال درجة الماجستير من قسم البلاغة والنقد- كلية اللغة العربية بجامعة الأزهر الشريف بالقاهرة، عام ١٩٩٧م، بأطروحته: (شعر عبيد بن الأبرص ... دراسة بلاغية نقدية).

نال درجة الدكتوراه في اللغة العربية - من قسم البلاغة والنقد- كلية اللغة العربية بجامعة الأزهر. الشريف بالقاهرة، عام ٢٠٠١م، بأطروحته: من بلاغة القيود والمعتقدات في الحديث النبوى الشريف في صحيح مسلم).

## بعض النتائج العلمية:

"من وجود الإعجاز النظيفي في آيات الإنس والجن التقديم والتأخير": بحث منشور في حلية كلية الدراسات الإسلامية والعربية فرع جامعة الأزهر بدسوق، ع، ٤، (٢٠٢٢م).

"من أسرار التعبير بالاسم الظاهري في موضع الضمير في الحديث النبوى الشريف دراسة تطبيقية لإحدى صور مخالفة مقتضى الظاهر في صحيح مسلم". كتاب مودع في دار الكتب المصرية برقم ١٧٩٣٠، (٢٠٠٣م).

"الإيحاء البلاغي وأثره النفسي في تحقيق الفرض الشرعي لآيات الربا". حلية كلية الدراسات الإسلامية والعربية - فرع جامعة الأزهر بدسوق، ع، ٦، (٢٠٠٤م).

"من وجود الملاعة بين المقال والمقام في وصفي العذاب "المهين والأليم" في الذكر الحكيم" بحث منشور في مجلة قطاع كليات اللغة العربية والأقسام المناطرة لها - جامعة الأزهر الشريف بالقاهرة، (٢٠٠٨م).

"الإيحاء البلاغي لـ "ها" التنبئي إثباتاً وإسقاطاً من اسم الإشارة {أولاً} الواقع بعد الضمير في الذكر الحكيم"، مجلة تدبر، مج، ١، ع، ١٢، (فبراير ٢٠٢٢م).

"من وجود الإعجاز البلاغي للتأخير ما يقتضي الظاهر تقادمه في الذكر الحكيم"، مجلة تدبر، مج، ١، ع، ١٤، (يناير ٢٠٢٣م).

## نشر هذا البحث وفقاً لشروط رخصة المشاع الإبداعي:

### **CREATIVE COMMONS**

#### **مرخصة بموجب: نسب المصنف - غير تجاري .. دولي**

(Attribution- Non-Commercial 4.0 International (CC BY-NC 4.0))



ويتضمن الترخيص أن محتوى البحث متاح للالستخدام العام؛ دون الاستخدام التجاري، مع التقييد بالإشارة إلى المجلة وصاحب البحث، مع ضرورة توفير رابط الترخيص، ورابط البحث على موقع المجلة، وبيان إذا ما أجريت أي تعديلات على العمل.

### **اللقتباس بنظام دليل شيكاغو للتوثيق**

سعید احمد. ٢٠٢٥. "آیة کتب الصیام بین دقۂ المناسبة ووجازة العبارة". مجلۂ تدبر ۱۰ (۲۰): ۸۵-۱.

<https://tadabburmag.sa/index.php/tadabburmag/article/view/245>

نشر فوري إلكتروني

<https://doi.org/10.62488/1720-0010-020-005>

*This research has been published as per terms and conditions of the creative commons license:*

*Licensed under:*

(Attribution- Non-Commercial 4.0 International (CC BY-NC 4.0))

*The license has contained the availability of the research to the public use except with the commercial usage, along with adherence to the reference to the journal, the owner of the researcher, the necessity of the availability of the license link, the link of the research on the website of the journal, as well as indicating to any changes made to the work.*

*For citing based on Chicago Guide for Documentation:*

Saeed , ahmed , trans. 2025. "The Verse Prescribing Fasting: Between the Precision of Contextual Harmony (*al-Munāsabah*) and the Conciseness of Expression ". *Tadabbur Journal* 10 (20): 1-85.

<https://tadabburmag.sa/index.php/tadabburmag/article/view/245>

Instant Electronic  
Publication

<https://doi.org/10.62488/1720-0010-020-005>



## المُسْتَخْلَصُ

يتناول هذا البحث آية كتب الصيام ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُم الصِّيَامُ...﴾ دون ما تلاها من آياته، وينصب تركيزه على استكشاف ما في هذه الآية الكريمة من دقة المناسبة، وجازة العبارة، وبيان مدى اتساقها مع سياقها: القريب المباشر، والبعيد الممتد.

ويتجه البحث المنهج الوصفي التحليلي، مستنيراً بأصول نظرية النظم، مستثمراً إشارات السياق، وعطاءات المقام في الكشف عن مرامي النص ودلالاته، متسائلاً عن سر إحكام ذلك التركيب المتين، وبيان ما يُحدِثه من أثر عميق في نفس المتلقٍ المكلَف.

وقد اتَّضح في أثناء ذلك أنَّ الآية الكريمة جاءت متَّسقة تماماً مع سياق الحديث عن مقاصد الشريعة، وتربيَة النفس المؤمنة، وإقناعها بجدوى العبادات ذات البُعد الداخلي العميق. تجلَّى ذلك في تسلُّل بديع للمعاني، من النداء التهسيء الموجَّه، إلى النَّصُّ على الفرض المحتمم، إلى بيان التشبيه المخفَّف، إلى بيان الغاية الجامعة العظيمى.

وجاءت وجازة العبارة رسالةً ضمينية ذات مغزٍ؛ إذ خَلَت الآية الكريمة من تفاصيل الفريضة، إضافة إلى أنها لم تكرَّر؛ مما يرجح أن في ذلك الاختصار إشارةً إلى خصوصية الصيام، وأنه عبادة خفية بين العبد وربِّه، يُراد بها السُّتر على عبادة الصيام.

وتجلَّت براعة النَّصُّ أيضًا في عقد التشبيه باستخدام الكاف: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُم الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم﴾؛ مما يرجح أن المراد ليس



بيان حثيات الصيام وتفاصيل أحكامه، بل فقط أصل فرضه، وأنه فريضة  
جامعة بين الأمم.

وقد انطوت الغاية المعلنة في قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقَوْنَ﴾ على طيّ  
مفاعيل متعددة ومنوعة لم تُفصل في النص، وقد وقف البحث عند أمهاها،  
ويبقى كثير منها مبتوشاً في حقول العلم المختلفة: من علم الطب، إلى علم  
النفس، إلى علم الاجتماع، إلى الأخلاق، إلى غير ذلك.

وبتتبع هذا يُزبح البحث الستار عن بُنيّة هذه الآية المحكمة، ويُبيّن أنها  
ليست مجرد إعلانٍ لفريضة، بل خطاب متكامل المعاني بالغ التأثير، جامع بين  
البيان والستر في آنٍ واحد، وبين خطاب العقل والضمير معاً.

#### ◆ الكلمات المفتاحية:

كتُب الصيام، بلاغة القرآن، وجازة العبارة، دقَّة المُنَاسَبَةِ، التشبيه القرآني،  
نظريَّة النَّظَم





## Abstract

This research explores the verse of prescribing fasting — ﴿O you who have believed, fasting has been prescribed for you...﴾ — excluding the subsequent verses, and focuses on uncovering the precision of its placement and the conciseness of its expression. It aims to demonstrate the coherence of the verse with its immediate and extended Qur'anic context.

The study adopts an analytical methodology, guided by the principles of the Theory of Nazm (coherent structure), making use of contextual cues and situational factors to unveil the objectives and implications of the text. It investigates the secret behind the verse's tightly-woven structure and the profound impact it has on the soul of the obligated recipient.

The study reveals that this noble verse is in complete harmony with the discourse on the objectives of Islamic law (Maqasid al-Shari'ah), the cultivation of the believing self, and the conviction of the inner significance of acts of worship. This coherence is manifested in a beautiful progression of meanings: from the preparatory address, to the mitigating comparison, to the statement of the overarching purpose.

The conciseness of expression in the verse carries an implicit message; its omission of the ritual details and its non-repetition elsewhere in the Qur'an suggests a deliberate brevity — pointing to the unique and private nature of fasting, as an act hidden between the servant and his Lord, one that calls for discretion rather than display.

The eloquence of the verse is further highlighted through the simile introduced by the particle *kāf* ("just as it was prescribed for those before you"), which leans toward indicating the mere prescription of fasting — not its detailed rulings — thereby affirming its universality among previous nations.

Moreover, the verse's declared purpose — "that you may become righteous (*la'allakum tattaqūn*)" — implies numerous unspoken outcomes. The study identifies the most prominent among them, while many others remain scattered across various disciplines such as medicine, psychology, sociology, and ethics.

Thus, the research lifts the veil on the intricate structure of this verse,



revealing it not as a mere proclamation of obligation, but as a profound and holistic discourse, combining clarity with subtlety, brevity with allusion — addressing both the intellect and conscience of the human being.

### ◆ Key words:

Verse of the Prescription of Fasting, Qur'anic Eloquence, Conciseness of Expression, Precision of Contextual Appropriateness, Simile in the Qur'an, Theory of Nazm (Textual Coherence in the Qur'an)





## The Verse Prescribing Fasting: Between the Precision of Contextual Harmony (*al-Munāsabah*) and the Conciseness of Expression

Prepared by:  
Professor/ Ahmed Mohammed Mahmoud Saeed

Professor of Rhetoric and Literary Criticism at Al-Azhar University, Egypt

### Submission and Publication Timeline

**Submission:** 30-12-1446 AH, corresponding to 30-05-2025 AD.

**Acceptance:** 24-02-1447 AH, corresponding to 18-08-2025 AD.

**Scheduled for Printing:** Issue Twenty, Rajab 1447 AH, corresponding to January 2026 AD.

**Duration of Research Completion Until Acceptance Letter:** 80 days.

**Total Duration from Research Submission to Expected Publication Date:** 230 days.

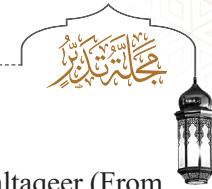
**Average Publication Duration Since Research Submission:** 155 days.

Published electronically on:  
**17-06-1447 AH, corresponding to: 08-12-2025 AD**

### Academic Qualifications:

*He was born in 1384 AH, corresponding to 1964 AD, Beheira Governorate - Arab Republic of Egypt.*

- obtained a bachelor's degree from Faculty of Arabic Language, Al-Azhar University, Egypt, in 1989 AD
- obtained a doctorate degree in the Arabic language - from the Department of Rhetoric & Criticism - Faculty of Arabic Language, Al-Azhar University, Cairo, in 2001 AD, with his thesis entitled: (From Rhetoric of Restraints and matters in Hadith in Sahih Moslem)
- obtained a master's degree from the Department of Rhetoric and Criticism, Faculty of Arabic Language, Al-Azhar University, Cairo, 1997, with his thesis: (The poetry of Ubaid bin Al-Abras - A critical Rhetorical Study)



### ◆ From Academic Production:

- Men Wajouh Alijaz Al-Nazmy fi Ayat Alins waljin, Altaqdeem waltaqeer (From Aspects of Structural Miracle in verses of Alins and Aljin, anastrophe(. Research published in the Yearbook of the Faculty of Islamic and Arab Studies - Al-Azhar University, Dessouk Branch, No. 4, (2022 M)
- Men Asrar Aktabeer bilism Alzaher fi modaa Aldameer fi Alhadith Alnabawy Derass Tatbeqiya lihda sour Mokhalaft Moqtada Al-Zaher in Sahih Muslim (From Secrets of expression in the apparent noun in a position of the pronoun in Hadaith, applied study of a model contrary to the apparent requirement in Sahih Moslem”.) A book filed in Dar Al Kotob Al-Masrya No. 17930, (2003M).
- “Al aheayy al balayage wa athuarh al nafsse fi tahqeq al kard al sharey leaeat al rbaa” (Rehetoric Suggestiveness and its internal effect in achieving the legal puropse of Usury Verses) Yearbook of the Faculty of Islamic and Arab Studies - Al-Azhar University, Dessouk Branch, Issue No. 6, (2004M).
- Men Wajouh Almolamaa Ben Al-Maqal wa Al-Moqam fi Wasifi Al-azab “Al-Moheen wa Al-aleem” in Alzikr Alhakeem” (From aspects of appropriateness between the context and saying in description of both “humiliating and painful perscution) a research published in the Journal of the Arabic Language College Sector and its Corresponding Departments - Al-Azhar University, Cairo, (2008 M).
- Al Ihaa Al-Balagy 1 “Ha” Altabeeh Isbata Wa Isqat Men Ism Alishara “Awlaa” Al-Waqa Badd Al-Dameer Fi Al-Zik Al-Haqueem (Rehetoric Suggestiveness of “Ha” of attention Affirmation and Omission, from Demonstrative Pronouns “These” located after the pronoun in Alzikr Alhakeem”, Tadbar Magazine, Vol.2, Issue 12, (February 2022M).
- Men Wajouh Al-Ijaz Al-Balagy Ltaqueer Ma Yaqtady Al-Zaheer Taqdeemh in Al-Zikr Al-Haqueem, (From A spects of Rhetoric Miracle to make Anastrophe in apparent manner in Al-Zikr Al-Hakeem) Tadbar Magazine, Vol.1, Issue 14, (January 2023M).

orcid

EMAIL



قید الطباغة

العدد العشرون - المجلد العاشر - السنة العاشرة - النسخة الورقية



## المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، اللهم لك الحمد بالإسلام، ولك الحمد بالإيمان، ولك الحمد بالقرآن، وصلّى اللهُمَّ وسلّمْ ورِزْدُ وبِارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ، وعلَى آلِهِ وأصحابِهِ وآتَبَاعِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، واجْعَلْنَا اللَّهُمَّ مِنْهُمْ، وَوَالْدِينِا، وَذُرِّيَاتِنَا، وَالْمُؤْمِنِينَ أَجْمَعِينَ.

**أَمَّا بَعْدُ**، فلقد أكرم الله ﷺ عباده المؤمنين بوعاءٍ رَّمَنِي مُبارَكٍ، منفوحٍ بالعبادات المتنوعة والمكثفة، ذلك شهرُ رمضانَ، وِعاءُ الصيامِ، والصلاه، والقيام، والتهجد، والأذكار، والصدقات، والزكوات، وبرِّ الأهل، وصلة الأرحام، وما إليها من قُرباتٍ، مِنْ شأنها أنْ تَفْضُّل عن النفس آثامها وتُزْكِيَها، وأنْ تَسْمُو بالرُّوح إلى عالمها الأطهر وتصفيّها، وأنْ تُخلصَ الجِسمَ من تراكماتِ السُّمومِ، وتُطهِّرَ الأمعاءَ من عُفُوناتِ الطعامِ وتقويتها، إلى غير ذلك مما كشفَ وتكشفَ عنه بحوثِ العِلمِ الحديثِ، ومما لم تَبْلُغْهُ الاكتشافاتُ بَعْدُ، وقد لا تَبْلُغْهُ أبداً فيبقى سُرُّه عند الله تعالى.

ومن اللافت أنَّ فِرْضيَّةِ الصيامِ وَفَرِيضَتَهِ لَمْ تُذْكَرْ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ إِلَّا في موضعٍ واحدٍ؛ سَرَّاً عَلَى تلك العبادة، وإخفاءً لخُصوصِيَّتها؛ واتساقاً مع طبيعتها من الخفاء عن الخلقِ، اختصاصاً للخالق ﷺ بها؛ بحيث لا يطلع عليها سواه ﷺ؛ ولهذا جاءَ في



الحديث الشريف ((قال الله ﷺ: كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعِفُ، الْحَسَنَةُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ، قَالَ الله ﷺ: إِلَّا الصَّوْمُ، فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ...)).<sup>(١)</sup>

وفي جملة ((وأنا أجزي به)) قُدِّمَ الاسم (أنا) على الخبر الفعلية (أجزي)، فتقرَّرت فيها دلالة القصر البلاجي، والمعنى: أنا وحدي من أعلم عظَمَ جزاءه، وأنا فقط من أقدر جزاءه خارج دائرة العدد المذكور في نصوص الدين الحنيف من مثل: ((الْحَسَنَةُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ)), فلا يدخل أجر الصوم في دائرة العد، ولا يُحدِّدُ العدد المقرر لبقية الطاعات..

وببناء على ذلك يُفرغ الأجر الموعود إن شاء الله تعالى على الصائمين إفراجاً، كل بحسب درجة إخلاصه، أَفَتَرَاهُمْ يَسْقُونَ بَعْدَ ذَلِكَ أَبْدًا؟ اللهم اجعلنا منهم يا كريم.

## ❖ الْحُدُّ الْمُوْضُوْعِي لِلْبَحْثِ:

يقِيفُ الْبَحْثُ عِنْدَ حَدَّوْدَ آيَةِ كَتْبِ الصِّيَامِ وَلَا يَتَعَدَّهَا إِلَى بَقِيَّةِ آيَاتِهِ؛ لِأَنَّهَا تَعْلَقُ بِتَفَاصِيلِ أَحْكَامِ الصِّيَامِ، مِنْ أَحْكَامِ صِيَامِ الْمَرِيضِ وَالْمَسَافِرِ، وَغَشِيَانِ الْأَهْلِ لِيَلَةَ الصِّيَامِ، وَمَا إِلَيْهَا مَا لَا يُقْصَدُ فِي بَيَانِ مَوْقِعِ آيَةِ كَتْبِ الصِّيَامِ مِنْ السِّيَاقِ الْكَرِيمِ الْمُمَتَّدِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ جِهَةِ تَرْتِيبِ تِرْاكِيَّبِهَا فِي دَخْلِهَا مِنْ الْجِهَةِ الْأُخْرَى.

(١) مسلم بن الحجاج، "صحيحة مسلم"، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (ط. القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشريكاه، ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م)، ١٣ - كتاب الصيام، ٣٠ - بابُ فَضْلِ الصِّيَامِ، برقم ١١٥١، ٢٨٠٧.



### ◆ أهداف البحث:

- ١ - قَبْسُ أَنوارِ إِيمَانِيَّةٍ وَقَطْفُ أَزْهارِ بِلَاغِيَّةٍ مِنْ رِيَاضِ آيَةِ كَتْبِ الصَّيَامِ  
الفريدة في كتاب الله تعالى، وخصوصية ورودها في هذا السياق الدقيق.
- ٢ - بيان دِقَّةِ الْمُنَاسِبَةِ، وَوَجَازَةِ الْعِبَارَةِ فِي تِراكيِيبِ تِلْكَ الآيَةِ الْكَرِيمَةِ، بِمَا يُجلِّي جانِبًاً مِنْ جوانِبِ الإِعْجَازِ الْبَلَاغِيِّ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ.

### ◆ منهج البحث:

أمَّا منهج البحث فقد اتَّخَذَ من نظرية النَّظُمِ مَهِيَّعًا لَهُ، فهُيَ المنهج التحليليُّ  
الأمثال، الذي يُعنَى بِتَسْتُّعِ خصائص التراكيب، وبيان ما بَيْنِ الْكَلِمَ من وجوه الالئام  
والاتساق، ومراعاة دقة المناسبة الداخلية، بعد إفساح الرؤية للبصر بموقع النصّ  
المدروس من سياقيه -القريب والبعيد- كما سيأتي تفصيله في صُلب البحث إن شاء الله تعالى.

### ◆ الدراسات السابقة:

لقد كُتِبَ وُنُشرَ عَنْ آيَاتِ الصَّيَامِ كَثِيرٌ مِنَ البحوثِ والتسجيلات الصوتية،  
لَكِنَّ بَعْضَهَا يَتَعَلَّقُ بِتَفْسِيرِ آيَاتِ الصَّيَامِ، وَبَعْضُهَا يَتَعَلَّقُ بِبِحَثِ فِيقِهِ، وَكِلاهُما  
لَا يُعنِي بِتَحْلِيلِ آيَةِ كَتْبِ الصَّيَامِ بِخَاصَّةٍ، وَلَا بِمَا يَتَعَلَّقُ بِدِقَّةِ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةِ  
الْعِبَارَةِ -مَوْضِعِ بَحْثِيِّ هَذَا-، وَمِنْ تِلْكَ الدراساتِ:



- ١- (تفسير آيات الصيام من سورة البقرة) <sup>(٢)</sup> للباحث يوسف بن عبد العزيز بن عبد الرحمن السيف، وهو يُعنى بجانب التفسير، ويقع في سبع عشرة صفحة فقط، نصيب آية كتب الصيام منها صفحة واحدة، بينما بحثي هنا يُعنى بالتدبر البلاغي، ويتخصص في آية كتب الصيام فقط.

- (الأحكام المستنبطة من آيات الصيام)<sup>(٣)</sup> للدكتور عبد العزيز بن سعد الدغش، وهو -كما يبدو من عنوانه- يعني بالجانب الفقهي لآيات الصيام؛ فهو بعيد في مادته العلمية، ومنهجه التحليلي عن بحثي في مادته ومنهجه.

- ٣ - (فقه آيات الصيام)<sup>(٤)</sup> للباحث سعود حجي الجندي، ويقع في عشرين صفحة، ويُعنى بفقه آيات الصيام، بخلاف بحثي الذي يُعنى بتلخيص البلاغة القرآنية في آية واحدة من آيات الصيام، هي آية كتبه.

٤- ومما نُشر من المقاطع الصوتية (آيات الصيام)<sup>(٥)</sup> للدكتور خالد بن عثمان السبت، وهي تسجيلات مشكورة، لكنَّها غير متخصصة في تدبر آية كتب الصيام وحدها، ولا تغوص على أسرار خصائصها التركيبية كما عُنى البحث هنا، بل تُعنى بآيات الصيام وأحاديثه الشريفة كلها،

(٢) السيف، يوسف بن عبد العزيز. "تفسير آيات الصيام من سورة البقرة". (د. ط، د. م: د. ن، د. ت).

(٣) الدغاشير، عبد العزيز بن سعد. "الأحكام المستنبطه من آيات الصيام". مداد، ٥ رمضان ١٤٤٢ هـ

<https://midad.com/article/222587>). (١٧) آپریل ۲۰۲۱م).

(٤) الجنيدى، سعود حجى: "فقه آيات الصيام". (د. ط، د. م: د. ن، د. ت).

(٥)السيست، خالد بن عثمان. "آيات الصيام". سلسلة تسجيلات صوتية، الموقع الرسمي للشيخ خالد

[الى السít](https://tinyurl.com/yp6ur2e2).



شرحاً واستنباطاً للأحكام الفقهية؛ فوجه التمايز بينها وبين بحثي هنا جليةً.

• أَمَّا البحوث البلاغية المتخصصة في بلاغة آيات الصيام فقليلة، أهمُّها:

١ - (بدائع المعاني: آيات الصيام تدبر وتحليل)<sup>(٦)</sup> صادر عن الهيئة العالمية لتدبر القرآن الكريم ١٤٣٢ هـ، للدكتور عبد المحسن بن عبد العزيز العسكر، وعدد صفحاته إحدى وستون صفحة، شغلت آية كتب الصيام منها ستَّ صفحات فقط، من صفحة ١٦ إلى صفحة ٢٢، ناقش فيها المؤلف بلاغة الآية الكريمة بإيجاز تحت خمسة عناوين.

وجهد الباحث فيها مشكور، غير أنه لم يستقصي خصائص تركيبها بالتحليل والتدبر كما جاء في بحثي هذا، الذي عُني بتدبر الآية الكريمة في ثلاثين عنواناً فرعياً تحت أربعة فصول، إضافةً إلى عناصر المقدمة والتمهيد والختمة.

٢ - (الأساليب البلاغية في تيسير الصيام في القرآن)<sup>(٧)</sup> للدكتور يوسف العليوي الأستاذ بجامعة الإمام. بحث صادر عن مركز تفسير الدراسات القرآنية، تحدث فيه الباحث عن مشقة الصيام على العباد؛ وأن آيات الصيام لذلك جاءت بأساليب بلاغية تُراعي تهويء الصيام على العباد وتيسير تلقّيه؛ لعلَّهم يستجيبون ويرغبون في أدائه. ثم حلَّ البحث ثمانى

(٦) العسكر، عبد المحسن بن عبد العزيز. "بدائع المعاني: آيات الصيام تدبر وتحليل". (ط١، د. م: الهيئة العالمية لتدبر القرآن الكريم، ١٤٣٢ هـ).

(٧) العليوي، يوسف بن عبد الله. "الأساليب البلاغية في تيسير الصيام في القرآن". مركز تفسير الدراسات القرآنية، ١٩ سبتمبر ٢٠٠٨ م. <https://tafsir.net/article/5179>.



خصائص تركيبية وبيانية في آية كتب الصيام في نحو سبع صفحات، بين أنها تهون على المسلمين تلك الفريضة الشاقة.

وهو جُهد مشكور، وإن جاء موجزاً جدًا بالقياس إلى بحثي هذا، الذي بسط القول في تحليل آية كتب الصيام وحدتها تحت ثلاثين عنواناً في صلب البحث، كما سبقت الإشارة.

- ٣ - كتب الدكتور عبد العزيز بن صالح العمار بحثاً بعنوان **(آيات الصيام - دراسة بلاغية)**<sup>(٨)</sup> نُشر في مجلة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ع ٣٠ شوال ١٤٣٠ هـ. ووجه الاختلاف بينه وبين بحثي: أن بحثي قد عني بدراسة آية واحدة؛ من خمس آيات عالجها بحث فضيلته.

فجاءت دراسته لهذه الآية مختصرة في ستّ صفحات من ص ٥٨ إلى ص ٦٤ بترقيم المجلة، بينما جاءت دراستي لها كما بين يديك بهذا البسط، فغاصت على ما ذهبت عنه دراسته من مباحث دقيقة، وبسطت التحليل بسطاً يروي الغلة إن شاء الله تعالى، ويُمْتَّعُ الذائقه، ويحمل الصائم على الإقبال على أداء الفريضة بحب واستبشار برغم صعوبتها وشدتها على النفوس.

فكان ما جاء عنده جزءاً يسيراً مما جاء في بحثي هذا، فتكاملاً وتآزرًا على تحقيق الأغراض المنشودة، والله تعالى أسأل لنا وله الأجر والمثوبة.

<sup>(٨)</sup> العمار، عبد العزيز بن صالح. "آيات الصيام - دراسة بلاغية". مجلة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، عدد ٣ (شوال ١٤٣٠ هـ): د. ص.

<https://www.imamjournals.org/index.php/jas/article/view/791>





## ◆ هِيَكِلُ الْبَحْثِ وَخُطْطُهُ:

هذا، وقد اقتضت طبيعة البحث أن يأتي في أربعة مباحث -بحسب مقاطع الآية الكريمة مَحَلُ الدراسةِ-، يسبقها مقدمةٌ، وتمهيد، وتلحقها خاتمةٌ تلخيص أهم الملحوظات التي انتهى إليها البحث، ثم قائمة المصادر، على النحو الآتي:

**المقدمة:** وفيها ذُكرتْ دوافعُ البحث، ومنهجُه، وخطته.

**التمهيد:** مناسبة آيات الصيام لسياقيها: القريب المباشر والبعيد الممتدّ.

**المبحث الأول:** دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةِ الْعِبَارَةِ فِي الْاِفْتَاحِ الْمُهَيَّئِ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾

**المبحث الثاني:** دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةِ الْعِبَارَةِ فِي بَيَانِ الْكَتْبِ الْمُهَتَّمِ:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾

**المبحث الثالث:** دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةِ الْعِبَارَةِ فِي بَيَانِ التَّشْبِيهِ الْمُخَفَّفِ:

﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾

**المبحث الرابع:** دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةِ الْعِبَارَةِ فِي بَيَانِ الْغَايَةِ الْعَظِيمَى مِنْ

الصيام: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقَوْنَ﴾.

**الختامة:** أهم نتائج البحث.

فهرس المصادر والمراجع.



## المقدمة

وبعد، فأرجو الله تعالى أن يوفقنا لأنّ الصيام، وأفضل القيام، كما أسأله سبحانه لهذا البحث القبول والنفع، وأن يحثّ الله تعالى عَنَّا به الآثام، ويرفع لنا به المقام، وأن يُفرغ علينا به الحَسَنَات، وألَا يحرمنا فيه من فضله العميم في أنفسنا، وأهلينا، وأموالنا، وديتنا، ودنيانا، وآخرنا.





## المبحث الأول

### دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ فِي صِيغَةِ النَّدَاءِ الْمُهِيَّئِ لِكِتْبِ الصِّيَامِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾

#### ◆ توطئة:

سبقت الإشارة إلى أن آية كتب الصيام **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَفَقَّنُونَ﴾** [البقرة: 183]، اشتتملت - على قصر لفظها - على أمehات المسائل المتعلقة بفرضية الصيام، مرتبة على النداء المهيئ، وتلك الأمهات هي: الفرض المحتم، والتشبيه المخفف، والحكمة العظمى من تلك الفريضة العظيمة، وأن ما أتى بعد هذه الآية الكريمة من آيات الصيام ما هو إلا تفاصيل جزئية تعالج فقه الصيام.

ويneathض هذا المبحث بتحليل عناصر صيغة النداء المهيئ، وهو قوله تعالى: **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾**، وينعم النظر في العناصر العشرة الآتية من عناصر هذا النداء:

- وجہ فصل الآیة الکریمۃ **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ...﴾** عمما قبلها.

- لطیفة النداء بأداة البعید **﴿يَا﴾**.

- علله نداء الاسم المبهم **﴿أَيُّ﴾** قبل ذکر صفتة الموضحة له.



المبحث الأول: دقة المتناسبة ووجازة العبارة في صيغة النداء المهيئ لكتاب الصيام

- نُكتة نداء المؤمنين لتکلیفه‌م بفرضیة الصیام.
- معنی ها المتصلة بـ آئی .
- براءة البيان للاسم المبهم آئی بالموصول آذنین .
- دلالة التعبير بوصف (الإيمان) دون (الإسلام) في جملة الصلة ءامنوا .
- إشارة إسناد فعل (الإيمان) إلى ضمير الجماعة في جملة ءامنوا .
- إشارة التعبير بصيغة الماضي في جملة ءامنوا .
- لطيفة حذف متعلق الإيمان في جملة ءامنوا . فإلى:

❖ وجه فصل قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾

عما قبله:

سبق القول بأن آيات الصيام قد انتظمت في سلسلة آيات الأحكام، والتآمت بها السورة الكريمة، حيث سبقها مباشرةً أحكام الوصية: كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً لوصيته لوالديه ولأقربيه بالمعروف حقاً على المتقين [البقرة: ١٨٠]؛ فعطفت آيات الصيام عليها؛ لأن كلتيهما مفروضة بصيغة الكتب، وهما من جملة أحكام الشريعة، والشرع لهما واحد، هو الله عزوجل، والمكلّف بهما أمّة الإسلام الدين الخاتم.

لكن لاما كان عطف حكم الصيام على حكم الوصية يوهم بأن آية كتب الصيام معطوفة على آخر جملة من جمل أحكام الوصية - وهي قوله تعالى:



**﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصِّصٍ جَنَّفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾** [البقرة: ١٨٢] - فلتتبس الأحكام؛ إذ الجملة الأخيرة واقعة في حيز شرطٍ، وعطف آية الصيام عليها يوهم بدخولها في حيز ذلك الشرط فيقع للبس، لذلك تتابعت الأحكام بلا رابطٍ لفظيٍّ يعطف آية كتب الصيام التالية على رأس حكم الوصية. غير أنَّ ابن عاشور يقول: "فُصِّلَتِ الجملة **﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾** عن سبقتها للانتقال إلى غرضٍ آخر" <sup>(٩)</sup>، ولعل التوجيه الأول أسدٌ.

### ◆ طبيعة النداء بأداة البعيد **﴿يَا﴾**:

النداء عموماً دليل الاهتمام بالقضية المنادى لأجلها، ودليل "إظهار العناية بما سيقال بعده" <sup>(١٠)</sup>؛ لأنَّ النداء يُوجَب انتباه المنادى <sup>(١١)</sup> .. ونداء المؤمنين بـ **﴿يَا﴾** يُزيل عناء التكليف، قال جعفر الصادق عليه السلام: "لَذَّةُ **﴿يَا﴾** في النداء أزال تعب العبادة والعناء" <sup>(١٢)</sup>.

وتوجيه ذلك أنَّ النداء بأداة البعيد **﴿يَا﴾** يُشعر المخاطب المؤمن بأنَّه مِن

(٩) محمد الطاهر بن عاشور، "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد". (ط. تونس: الدار التونسية للنشر ١٩٨٤م)، ٢: ١٥٤.

(١٠) ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ٢: ١٥٤.

(١١) عبد الله خضر حمد، "الكافية في التفسير بالتأثر والدراءة". ط١، بيروت: دار القلم، بيروت، ٤٣٨ هـ - ٢٠١٧ م، ٥: ٤٥٠.

(١٢) أحمد بن إبراهيم الغلبي، "الكشف والبيان عن تفسير القرآن"، (ط١، السعودية: دار التفسير ١٤٣٦ هـ - ٢٠١٥ م)، ٤: ٣٩٨.



تشريف الله تعالى وتكريمه بمكان؛ حيث إنَّ يَا تضمن دلالة البعد الحسني، والبعد الحسني يتلوَّن مع السياقات والمقامات - مثله هنا - ليُلمح إلى قصد إفادته البعد المعنوي، فيُوحِي بالرُّفعة المعنوية، وسمو المكانة والمنزلة تأسيساً على بُعد المكان والمنزل، وهو الأصل في يَا.

فالنداء بأداة البعيد يَا في قوله تعالى: يَا إِيَّاهَا الَّذِينَ آذَنَ بِعْدِ مِنْزَلَةِ الْمَنَادِيِّ فِي الْخَيْرِ، وَعُلُوٌّ كَعَبَةُ فِي سَاحَةِ الرَّضْوَانِ الرَّحْمَانِيِّ.

### ◆ علة نداء المبهم أى قبل ذكر بدل المبين له:

في تسليط أداة النداء يَا على الاسم المبهم أى تشوّيق إلى معرفة ما يُبيّنه ويوضّح المقصود به، وذلك التشوّيق غايةً جديرةً معتبرةً في التأثير في النفس البشرية؛ فمن المركوز في طبيعة النفس أنّ الحاصل بعد الطلب أعز وأغلى عندها من المنساق بلا تعَب؛ فيكون أوقع في النفس، فيتحقق الغرض من الكلام في الأغلب؛ إذ يتمكّن فيها معناه فيقع العمل على مقتضاه .<sup>(١٣)</sup>

ومن لطائف نداء المبهم أى "جَعْلُ الْمَنَادِيِّ غَيْرَ مَعْلُومٍ أَوْ لَا؛ فيكون كُلُّ سامِعٍ متطلعاً إلى المنادى، فإذا خَصَّ واحداً كان في ذلك إبناء الكل لِتَطَلُّعِهِ إلَيْهِ، وإذا قال: يا زيد، أو: يا رجل، لا يلتفت إلى جانب المنادى إلا المذكور"<sup>(١٤)</sup>، وإلى ذلك، فـ "في نداء المبهم والإتيان بالوصف بعده أنَّ المُنَادِي يُريد صَوْنَ كلامه

(١٣) محمد بن عرفة الدسوقي، "حاشية الدسوقي على مختصر المعاني". (ط. بيروت: المكتبة العصرية، ١٤٤٠ هـ)، ٢: ٢٤ (بتصرف).

(١٤) الفخر الرازي، "مفائق الغيب"، ٢٥: ١٥٣ .



عن الصيام، فيقول أولاً: يا أيٌّ، نداء لِمُبَهِّم؛ ليُقبل عليه كُلُّ مَن يَسْمَعُ وَيَتَبَهَّهُ لِكَلامِهِ مَن يَقْصِدُهُ، ثُمَّ عِنْدِ إِقْبَالِ السَّاعِينَ يُخَصَّصُ الْمَفْصُودُ فَيَقُولُ: الرَّجُلُ<sup>(١٥)</sup>.

فَأَحَدُ عُنَاصِرِ التَّهِيَّةِ فِي النَّدَاءِ الْمَهِيَّعِ لِفِرْضِيَّةِ الصِّيَامِ نَدَاءُ الْمَبَهِّمِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّ﴾ قَبْلَ الْوَصْوَلِ إِلَى ذِكْرِ الْمَبِينِ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ مَا يُثِيرُ قُوَى النَّفْسِ، وَيَحْفِرُ هُرْبًا وَيُعَظِّمُ شُوْقَهَا إِلَى مَعْرِفَةِ الْبَدَلِ الْمَبِينِ لِذَلِكَ الْمَبَهِّمِ، وَهُوَ هُنَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فَإِذَا وَرَدَ عَلَيْهَا الْمَبِينُ تَهِيَّاتٌ لِتَلَقِّيِ التَّكْلِيفِ الْأَقِيَّ بَعْدَهُ مِنْ طَلَبٍ فِعْلٍ أَوْ تَرْكٍ.

وَهَكُذَا يَفْعُلُ نَدَاءُ كُلِّ مَبَهِّمٍ فِي النُّفُوسِ الْوَاعِيَةِ لِفِقْهِ الْعَرَبِيَّةِ الْأَصِيلَةِ، حَتَّىٰ وَإِنْ كَانَ الْبَدَلُ الْمَبِينُ لِلْمَبَهِّمِ مِنْ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٦]، وَفِي مَوَاضِعٍ أُخْرَىٰ مِنَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ بِلْغَتِ اثْتَنِينَ وَخَمْسِينَ وَمِئَةَ مَرَّةٍ؛ لَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ حَالٍ أَسْلُوبٌ عَرَبِيٌّ يَخْلُبُ النُّفُوسَ، وَيَفْعُلُ فِيهَا فِعْلَهُ الْمَأْمُولِ.

وَلَا بُدَّ بَعْدَ نَدَاءِ الْاِسْمِ الْمَبَهِّمِ مِنْ ذِكْرِ اسْمٍ مَبِينٍ لَهُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى هُنَا: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، يَقُولُ سَيِّبوُيُّهُ: "لَا تَسْتَطِعُ أَنْ تَقُولَ: يَا أَيُّ، وَلَا: يَا أَيَّهَا وَتَسْكُتُ؛ لَأَنَّهُ مَبَهِّمٌ يَلْزَمُهُ التَّفْسِيرُ"<sup>(١٦)</sup>؛ وَ"التُّرْزِمُ فِيهِ [فِي نَدَاءِ أَيِّ]" أَمْرَانِ: أَحَدُهُمَا: الْوَصْفُ بِالْمَعْرَفَةِ بِاللَّامِ، أَوْ بِالْإِشَارَةِ، فَتَقُولُ: يَا أَيَّهَا الرَّجُلُ، أَوْ يَا أَيَّهَا... ثَانِيَهُمَا: تَوْسُّطُ (هَا) التَّبَيِّنِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوَصْفِ؛ لَأَنَّ الْأَصْلَ فِي (أَيِّ) الإِضَافَةِ؛ لِمَا أَنَّهُ فِي غَايَةِ الْإِبَاهَةِ فِي حِتَاجِ إِلَى التَّمِيزِ<sup>(١٧)</sup>.

(١٥) الفخر الرازي، "مفاتيح الغيب"، ٢٩: ٣٦٠.

(١٦) سَيِّبوُيُّهُ عُمَرُ بْنُ عُثْمَانَ، "الكتاب". تَحْقِيقُ عبدِ السَّلَامِ مُحَمَّدِ هَارُونَ، (ط٣، الْقَاهِرَةُ: مَكْتبَةُ الْخَانِجِيِّ، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، ٢: ١٨٨.

(١٧) الرازي، "مفاتيح الغيب"، ٢٩: ٣٦٠.



### ❖ نُكْتَة نداء المؤمنين دون سواهم في فرض الفرائض:

ومن بلاغة النداء المهيئ في قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مَنْحُ المؤمنين المنادِيَنَ خصوصية التشريف بنداء الحق ﷺ إِيَّاهُمْ، وبالتكليف الوارد بعدُ - وهو كتبُ الصيام -، وبرفعِهِمْ إِلَى دُوْحةِ التلقي عن المنادي ﷺ، وتبويهِمْ تلك المكانة السامية من الكرامة على ربِّهم - عز وعلا -، قال ابن عباس: "ما أنزل الله تعالى آيةً في القرآن يقول فيها: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، إلا كان على شريفها وأميرها" <sup>(١٨)</sup>، و"قال ابن مسعود رض: إذا سمعت الله تعالى يقول: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فأرْعِها سَمْعُك [أي: استمع إليه باهتمام وعنابة]; فإنه خيرٌ يأمر به، أو شرٌ ينهى عنه" <sup>(١٩)</sup>.

وإلى ذلك يُلمح نداء المؤمنين بوصف الإيمان بِتَعْلُقِ إيمانهم وتمامه بتنفيذ الأمر المهيئ له بهذا الوصف، قال ابن عثيمين: "النداء بِوَصْفِ الإِيمَانِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ تَنْفِيذَ هَذَا الْحُكْمِ مِنْ مَقْتضَيَاتِ الإِيمَانِ؛ وَعَلَى أَنَّ فَوَاتَهُ نَقْصٌ فِي الإِيمَانِ" <sup>(٢٠)</sup>؛ فـ"صيام رمضان يكمل به الإيمان، وترك صيام رمضان يُقصى به الإيمان" <sup>(٢١)</sup>.

<sup>(١٨)</sup> عبد الملك بن محمد، "تفسير القرآن العظيم - جزء عم". تحقيق: أسعد محمد الطيب، (ط١، السعودية: دار القاسم للنشر، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م)، ١: ١٩٦.

<sup>(١٩)</sup> حمد، د. عبد الله خضر، الكفاية في التفسير بالتأثر والدرایة، ط١. دار القلم، بيروت - لبنان ١٤٣٨ هـ - ٢٠١٧ م، ٤: ٩٤.

<sup>(٢٠)</sup> حمد، "الكفاية في التفسير بالتأثر والدرایة"، ٥: ٤٥٠.

<sup>(٢١)</sup> محمد بن صالح العثيمين، "شرح رياض الصالحين". (ط. الرياض: دار الوطن للنشر، ١٤٣١ هـ)، ٥: ٢٦٠.



### ❖ معنى هـ المتصلة بـ آئـ ❖

هـ المتصلة بـ آئـ في قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ حرف تنبية، و"التنبيه": إعلام ما في ضمير المتكلم المخاطب، من (نبأته) بمعنى: رفعته من الخمول، أو من (نبأته من نومه) بمعنى أيقظته من نوم الغفلة، أو من (نبأته على الشيء) بمعنى: وقفته عليه".<sup>(٢٢)</sup>

والغرض الأساس لـ "ها" التنبيه: "تنبيه المخاطب على ما تُحدّثه به"<sup>(٢٣)</sup>. و"حضور المشار إليه وقربه، والمبالغة في إياضاحه"<sup>(٢٤)</sup>، و"التنبيه على الحضـ"<sup>(٢٥)</sup>، "والعرب تكثـر الإشارة والتنبيه فيما تقصد به التفخيم"<sup>(٢٦)</sup>، وقد يـؤتـى بها لـسلامـة الأسلوب وقبـولـه، وكل ذلك واضحـ في هـ التنبيـه في قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾، فـفي تقديمـها بين يـدي المنـادـي المـقصـودـ تـهيـةـ للمـتـلـقـيـ، وـحـفـزـ لـهمـته نحو مـعـرـفـةـ ذـلـكـ المـنـادـيـ الحـقـيقـيـ، الـأـتـيـ ذـكـرـهـ وـراءـ تـلـكـ الصـيـغـةـ العـامـرـةـ.

(٢٢) أيوب بن موسى الحسيني - أبوبقاء الكفووي، "الكليلات" - معجم في المصطلحات والفرقـ اللـغـوـيـةـ. تـحـقـيقـ: عـدنـانـ درـوـيـشـ، مـحـمـدـ المـصـرـيـ، (طـ. بـيـرـوـتـ: مؤـسـسـةـ الرـسـالـةـ، ١٤١٩ـهـ - ١٩٩٨ـمـ)، صـ ٥١٦ـ.

(٢٣) يعيش بن علي بن يعيش، "شرح المفصل". تقديم الدكتور إميل بديع يعقوب، (طـ ١ـ، بـيـرـوـتـ: دـارـ الـكـتبـ الـعـلـمـيـةـ، ١٤٢٢ـهـ - ٢٠٠١ـمـ)، ٤٢: ٥ـ.

(٢٤) فاضـلـ السـامـرـائـيـ، "معـانـيـ النـحـوـ". (طـ ١ـ، الـأـرـدنـ: دـارـ الـفـكـرـ لـلـطـبـاعـةـ وـالـنـشـرـ وـالـتـوزـيـعـ، ١٤٢٠ـهـ - ٢٠٠٠ـمـ)، ٩٣: ١ـ.

(٢٥) حـسـنـ بنـ قـاسـمـ المرـادـيـ "الـجـنـىـ الدـانـيـ فـيـ حـرـوفـ الـمـعـانـيـ". تـحـقـيقـ: فـخـرـ الدـينـ قـبـاـوةـ، وـمـحـمـدـ نـديـمـ فـاضـلـ، (طـ ١ـ، بـيـرـوـتـ: دـارـ الـكـتبـ الـعـلـمـيـةـ، ١٤١٣ـهـ - ١٩٩٢ـمـ)، ٣٥٤: ١ـ.

(٢٦) صـلاحـ الدـينـ الصـفـديـ، "تصـحـيفـ التـصـحـيفـ وـتـحـرـيرـ التـحـرـيفـ". تـحـقـيقـ: السـيدـ الشـرقـاويـ، (طـ ١ـ، الـقـاهـرـةـ: مـكـتبـةـ الـخـانـجـيـ، ١٤٠٧ـهـ - ١٩٨٧ـمـ)، صـ ٥٣٤ـ.



### ❖ براعة البيان للاسم المبهم ﴿أَيُّ﴾ بالموصول ﴿الَّذِينَ﴾:

ومما يعظّم الشّوّق الذي نبت في النفس -يفعل أداة البعد **﴿يَا﴾**، والاسم **المبهم ﴿أَيُّ﴾ و **﴿هَا﴾** التنبية- تفسير **﴿أَيُّ﴾** في النداء المهيئ **﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾** بـ**مِبْهَمٍ** آخر هو الموصول **﴿الَّذِينَ﴾**، فهو اسمٌ فقير الدلالة؛ يحتاج بدوره إلى ما يُريل إبهامه؛ وبه تتوالى أربعة عناصر لغوية، كل منها يدفع نحو معرفة المنادى الحقيقي الآتي في جملة صلة الموصول من يكون، ويُعظّم الشّوّق إلى معرفة القضية ذات تلك العناية؛ فـ**يَسْتَحِكُمْ** حكمها في النفس استحكامه.**

فإذا جاءت صلة الموصول بعد ذلك مفصحةً عن جنس المنادى، وصفته، وخصائصه وبيئته، آذن ذلك بدوره بـ**يعظيم** الحفاوة به، ونشرت أريج وصفه، ووجهت نحو تكليفٍ يليق به، وأوّمأت إلى وجه بناء الكلام الذي سيتوقعه المتلقّي بناءً على ذلك المفسّر المبين المزيل لكل ذلك الإبهام.

صيغة (يا أيها) ممثلةً كثيفة الدلالة، تحفّز نحو معرفة المنادى المقصود بعدها، فإذا تبيّن أن كل ذلك كان تهيئهً لوصف الإيمان المذكور في جملة الصلة **﴿ءَامَنُوا﴾** تقرّ بذلك تزاحم أسباب الخير والبر في الموصوفين به (المؤمنين)، وقطع بتشابكها وتعانقها فيهم، وجدارتهم بتنزّلها عليهم.

### ❖ دلالة التعبير بوصف (الإيمان) دون (الإسلام) في جملة الصلة **﴿ءَامَنُوا﴾**:

جاءت جملة الصلة **﴿ءَامَنُوا﴾** مفعمةً بالدلائل التي ضمّتها لها المادة اللغوية (إيمان)، وجاءت متازرةً مع القالب الصرفيّ الذي صُبّت فيه: فالمادة اللغوية (الإيمان) مكثفة الظلال، من حيث إنّ فيها حصول الأمن الروحي



لنفسهم، والسلام النفسي لقلوبهم، والاستقرار الفكري على أنَّ الله تعالى واحدٌ في ذاته، وصفاته، وأسمائه، وأفعاله، وأنه سبحانه الخالق الرزاق، المُحيي المُميت، الباعث المحاسب المجازي بِجَنَّتِه وناره. فكل ذلك صار معقوداً في النفس والقلب والعقل والضمير والوجدان لدى هؤلاء المؤمنين، لا يتزعزع ولا يُدخله شُكٌ بِفِعْلِ (الإيمان) المذكور في جملة الصلة.

كذلك في وصف الإيمان تَهْيِيجٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُواٰ على الامتثال بِرَغْبَةٍ وَحُبٍّ، يقول المرحوم محمد الخضر حسين: "إنما ابتدأْت الآية الكريمة بهذا المطلع الذي يَخْصُّ المؤمنين لأنها سبقت للتكليف بأمرٍ فرعوني، وهو الصوم...، مع ما في ذلك مِنْ تقوية الداعية لهم، والمبالغة في التهيئة إلى العمل، فكانه يقول لهم: أيها المؤمنون، شَاءَ الْمُؤْمِنُ بِاللهِ تَعَالَى أَنْ يَتَلَقَّ أَوْامِرَهِ بِغَايَةِ الْقَبُولِ وَسُرْعَةِ الْأَمْتَالِ" (٢٧).

والمؤمنون يأخذون خطاب الحق لهم في النداء المهييء **يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواٰ بِمِقِيَّاسِ الْمُحَبَّةِ** لكلٍ ما يأتي منه سبحانه من تكليف، حتى وإن كان فيه مشقة (٢٨) كما في التكليف بفرضية الصيام.

وإلى ذلك فقد "وردت هذه الآيات في صيغة الخطاب، مُفَسَّحةً بالنداء ووصف المخاطبين بأكمل خصلة تقوم عليها السعادة في الدارين، وهي الإيمان،

(٢٧) محمد الخضر حسين، "موسوعة الأعمال الكاملة للإمام محمد الخضر حسين" جمع وضبط: المحامي علي الرضا الحسيني، (ط١، سوريا: دار النوادر، ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م)، ١٢: ١٠٨.

(٢٨) محمد متولي الشعراوي، "تفسير الشعراوي- الخواطر". (ط. مصر: مطابع أخبار اليوم)، ٢:



لِيُقْبِلَ النَّاسُ عَلَى مَا يُلْقَى إِلَيْهِمْ مِنْ أَمْرٍ هَذِهِ الْعِبَادَةُ، وَيَضْعُوْهُ مَوْضِعُ الْعِنَاءِ بِقَدْرِ مَا يَقْتَضِيهِ إِيمَانُهُمْ وَتَقْدِيرُهُمُ الْشَّرْفُ الَّذِي اكْتَسِبُوهُ مِنْ خُطَابِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وقد ورد نداء ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ دون (يا أيها الذين أسلموا)؛ لأنَّ وصف الإيمان يتضمَّن وصف الإسلام وزيادة؛ إذ (الإيمان) عقيدةٌ متغلِّفةٌ في النفس، تُحرِّك صاحبها وفقَ منهج الله تعالى بِقُوَّةِ تأثيرِ ذاتيَّةٍ، أما الإسلام فِيمَثُلهُ الاستسلامُ الظاهر؛ قال الله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]. وهكذا ينادي الذُّكرُ الحكيم ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لا (الذين أسلموا) حين يُريد تكليفهم بالفرائض الشرعية، والله تعالى أعلم.

و“هذه الصيغة هي الأكثر استعمالاً في الذكر الحكيم، وقد استعملت في نداء ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وإن كان بقلة إذا ما قُورن بنداء المؤمنين، وربما كان ذلك لرفعه منزلة المؤمنين، والإشادة بعلوها وبعدها. ولم تستعمل تلك الصيغة -فيما أعلم- في نداء المسلمين هكذا: (يا أيها الذين أسلموا) في الذكر الحكيم، ربما لأنَّ درجة الإسلام أدنى من درجة الإيمان إشادةً، وفوق درجة النفاق المتعلق بالكفر، فقد يجمع المسلم بين الإسلام الظاهر وشيءٍ من النفاق الباطن، والمعوَّل عليه ما وقر في القلب من إيمان أو نفاق؛ فاختصَّت صيغة ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ﴾ بنداء المؤمنين والكافرين، والله تعالى أعلم".<sup>(٢٩)</sup>.

(٢٩) أحمد محمد محمود سعيد، "دور البالغة القرآنية في تأدية الأغراض الشرعية" الصورة البيانية في آيات الإنفاق ٢٦٦-٢٦٦ من سورة البقرة نموذجاً، (مجلة كلية اللغة العربية بالقاهرة - جامعة الأزهر، عام ٢٠١٢) ص: ١٤٦٣ <https://jflc.journals.ekb.eg/>.



## ❖ إشارة إسناد فعل (الإيمان) إلى ضمير الجماعة في جملة ﴿أَمَّنُوا﴾ :

في خطاب القرآن الكريم جماعة المؤمنين في جميع تكاليفه بـ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ أَمَّنُوا﴾ لطيفة دقيقة يدعوا إليها الدين الحنيف، ويصرّح بها في كثير من نصوصه، هي تحريضهم على التزام الجماعة، والتقوّي بها في تنفيذ عبادتهم؛ ففي الصلاة يصططفون صفوًا ﴿كَانُوكُمْ بُنَيَّنٌ مَرْضُوصٌ﴾ [الصف: ٤]، وفي الصيام يوحّدون أيامه، ولحظة بدئه، ولحظة الفطر منه، وفي الحج يجتمعون في مكان واحد، وفي صعيد واحد، في يوم واحد، وهكذا لا يدع الدين فُرصة لتوحيد المؤمنين إلا وحدهم.

وإلى ذلك يقول الماتريدي في تفسيره: "خاطب الله - جل ثناؤه - بالصيام من قد آمن بقوله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ أَمَّنُوا﴾ فكان فيما خاطب وجهان: أحدهما: أنه خاطب المؤمنين؛ فعرف المخاطبون أنَّ الاسم يذكُرُهم؛ إذ لم يُذكَر عن أحدٍ أنه ظنَّ خروجه من حكم الآية من حيث لم يكنْ وفاءً بما به يستحق الاسم، وكذلك سائر عبادات الأفعال، وهذا من أوضح ما يجب به العلم أنَّ الإيمان ليس باسمِ لِجَمِيعِ الْقُرَبَ، بل تحقيقه يُصِيرُ أفعالَ الْقُرَبَ قُرَبًا".

والثاني: أن الله تعالى خصَّ بالعبادات المؤمنين، وأنهنَّ لا يلزمُنَّ غيرَهم، وإنما يلزمُ غيرَهم فيها الاعتقادُ لا الأفعالُ التي هي تقومُ بالاعتقاد، وليس الاعتقاد بواجبٍ لمكان تلك الأفعال حتى تكونَ كالأسباب التي تُوجَبُ بإيجابِ أفعالٍ بها تَقومُ، بل لهُ أُوجِبٌ غيرُه" <sup>(٣٠)</sup>.

(٣٠) محمد بن محمد أبو منصور الماتريدي، "تأويلات أهل السنة". تحقيق: مجدي باسلوم، (ط١)، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م، ٢: ٢٦.



### ❖ إشارة التعبير بصيغة الماضي في جملة ﴿ءَامْنُوا﴾:

الصيغة الصرفية لل فعل في جملة ﴿ءَامْنُوا﴾ هي المُضِيُّ، وهي صيغة تَحْقُقِ الواقع وتَقرُّ حدوث الفعل. وهي هنا تفيد أن الإيمان قد خالط قلوبهم ومازج نفوسهم، وتمكّن منهم، واستتبَّ في ضمائرهم، وصار عقيدةً معقودةً عليها قلوبُهُمْ، وعقولهم، ووجدانهم، وأنهم يصدرون في أعمالهم وأفعالهم وأقوالهم عن قلوبِهِمْ. وهكذا معنوية بالإيمان بالله تعالى ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد ﷺ نبيًا ورسولاً.

وهكذا تَطَامَنْتْ نفوسُ المؤمنين، وأمنتْ قلوبُهُمْ، واقتَنَعْتْ عقولُهُمْ، وطابتْ أحاسيسُهُمْ بهذه المعاني المُتَكَاثِرَة في مادة (الإيمان) لدرجة أن يكون احتمال العذاب في هِيجَر مكةً على صخورها الملتهبة -لِرَجُلٍ مثل بلالٍ- لا قيمة له ولا أثر ولا وزن إِزاء هذا الإيمان، بل يَرْتُنْهُ وَيَفْوَقُهُ وَيَعْلُوْهُ وَيَسْمُوْ عَلَيْهِ بـ(أَحَدٌ أَحَدٌ) (٣١).

### ❖ لطيفة حذف متعلق الإيمان في جملة ﴿ءَامْنُوا﴾:

ومن اللافت في عبارة النداء المهيئ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامْنُوا﴾ أنَّ معنوي الإيمان لم يُذَكَّر هنا، ولم يُذَكَّر في أي موضعٍ مُشَابِهٍ له في الذِّكر الحكيم، فلم يُقُلْ ﷺ: يا أيها الذين آمنوا بالله ربًا وإلها وبالإسلام دينًا وعقيدةً وشريعةً، وبمحمد ﷺ نبيًا ورسولاً، وبأنبياء الله جميعاً ورُسُلِهِ وملائكته وكتبه... إلخ.

(٣١) محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، "المستدرك على الصحيحين". تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، (ط١)، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م)، كتاب معرفة الصحابة الله، ذُكِرَ بِلَالٍ بْنِ رَبَاحٍ مُؤْذِنَ رَسُولِ الله ﷺ وقال الذبيبي: صحيح الإسناد، ٣٢٠: ٣.



وذلك أنَّ مُنْصَرِفَ الإيمان لا يَصِحُّ -كما لا يُتوَقَّعُ، ولا يُقبَل- إِلا أَنْ يَتَعَلَّقُ  
بِوْحَدَانِيَةِ الْوَاحِدِ ﷺ، وَمَا يَتَرَبَّ عَلَى الإيمان بِهَا مِنَ الإيمان بِمَلائِكَتِهِ سُبْحَانَهُ،  
وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَالثَّوَابِ وَالْعَقَابِ، وَالجَنَّةِ وَالنَّارِ... إلخ.

فَسَكَّتَ النَّدَاءُ الشَّرِيفُ عَنِ ذِكْرِ مَعْمُولَاتِ الْفَعْلِ فِي جَمْلَةِ الْأَصْلَةِ ﴿إِنَّمَّا مُنْسِبُهُ إِلَيْهِ﴾؛  
وَذَلِكَ يَوْحِي بِأَنَّ مَتَعَلِّقَاتِ فَعْلِ الإِيمَانِ قَدْ اسْتَقَرَّتْ فِي نُفُوسِ ﴿الَّذِينَ إِنَّمَّا مُنْسِبُهُ إِلَيْهِ﴾  
عَقَائِدَ رَاسِخَةً -وَيُقَرِّرُهُ صِيغَةُ الْمُضِيِّ فِي جَمْلَةِ ﴿إِنَّمَّا مُنْسِبُهُ إِلَيْهِ﴾-، وَصَارَتْ مَعْلُومَةً قَدْ  
فَرَغَ الدِّينُ بِوْسَاطَةِ الرَّسُولِ ﷺ مِنْ تَرْبِيَةِ الْأُمَّةِ عَلَيْهَا قَبْلَ التَّكْلِيفِ بِالتَّكَالِيفِ  
الشَّرِعِيَّةِ.

وَمِنَ الْمُقَرَّرِ أَنَّهُ لَا تَكَالِيفٌ -بِصِيَامِ أَوْ بِغَيْرِهِ- قَبْلَ اسْتِبَابِ الإِيمَانِ، وَالْوَلُوجِ  
إِلَيْهَا مِنْ بُوَابَتِهِ. فَصَارَ خَطَابُ ﴿الَّذِينَ إِنَّمَّا مُنْسِبُهُ إِلَيْهِ﴾ بِاللَّمْحِ، وَصَارَ تَكْلِيفُهُمْ بِالإِشَارةِ،  
وَتَنْفِيذُهُمْ أَوْ أَمْرَ رَبِّهِمْ سُبْحَانَهُ وَنَوَاهِيهِ وَتَكَالِيفُهُ كُلُّهَا رَهْنٌ إِشَارةٌ خَاطِفَةٌ،  
وَلَا يَتَطَلَّبُ التَّصْرِيحُ الصَّرِيحُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

أَفَقْرَى بَعْدَ اسْتِحْضَارِ ﴿الَّذِينَ إِنَّمَّا مُنْسِبُهُ إِلَيْهِ﴾ تِلْكَ الْمَعْانِي يَشْتُقُّ عَلَيْهِمْ صُومُ، أَوْ  
يَشْغِلُهُمْ جُوعٌ مَعَدَّةً، أَوْ عَطْشٌ فَمِنْ سَوْيَعَاتِ مَحْصُورَةِ مِنَ الصِّبَاحِ إِلَى الْمَسَاءِ؟  
قَطْعًا لَا يَكُونُ. فَذَلِكَ النَّدَاءُ الْمَهِيَّ وَتِلْكَ الصِّياغَةُ الْعَامِرَةُ عَنْ اُنْاصُرٍ تَهِيَّةٍ، وَعَوَامِلٍ  
دَفْعٍ لِنُفُوسِ الْمُؤْمِنِينَ لِتَلَاقِي الْأَمْرِ بِالصِّيَامِ بِجَسَارَةٍ وَعَزِيمَةٍ وَحُبٌّ وَاسْتِبَشَارٌ.





## المبحث الثاني

### دقة المُناسبة ووجازة العبارة في بيان الكتب المحتم

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾

#### توطئة:

يقدم هذا المبحث تحليل عناصر المقطع الثاني من مقاطع آية كتب الصيام، وهو قوله ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾، فينعم النظر في بلاغة العناصر الثمانية الآتية:

- دلالة التعبير بالكتابية في الفعل ﴿كُتِبَ﴾.
- إشارة المُضيّ في الفعل ﴿كُتِبَ﴾.
- نكتة بناء الفعل ﴿كُتِبَ﴾ لغير فاعله.
- معنى ﴿عَلَى﴾ في القيد ﴿عَلَيْكُمُ﴾.
- نكتة تقيد فعل الكتابة بالجار وال مجرور ﴿عَلَيْكُمُ﴾.
- لطيفة تقديم القيد ﴿عَلَيْكُمُ﴾ على نائب الفاعل ﴿الصِّيَامُ﴾.
- معنى (ال) في ﴿الصِّيَامُ﴾.
- نكتة إثمار المصدر ﴿الصِّيَامُ﴾ على (الصوم). فإلى:





## ❖ دلالة التعبير بالـ (كتابه) دون (الفرض) في الفعل ﴿كتب﴾:

من أظهر وجوه المناسبة وأدقّ أمارات الوجازة في جملة الكتب ﴿كتب عَلَيْكُم الصِّيَام﴾ أن جاء التعبير عن فرضية ﴿الصِّيَام﴾ مستوراً أغلب الدلالات، مغلفاً أعظم الإشارات، قد سبق في رموز لغوية محدودة؛ فتحققَت المناسبةُ بين طبيعة التكليف ورموز التعبير عنه؛ حيث ضغطت العبارة عنه بقوله تعالى: ﴿كتب عَلَيْكُم الصِّيَام﴾، ثلاث كلمات قفت التكليف وأكّدته، دون أن تدع لمتعللاً ثغرة احتمال.

والكتاب في الأصل مصدر، ثم سمي المكتوب فيه كتاباً، والكتاب في الأصل اسم للصحيفة مع المكتوب فيه، ويعبر عن الإثبات والتقدير والإيجاب والفرض والعزم بالكتابة، ووجه ذلك أن الشيء يراد، ثم يقال، ثم يكتب - فالإرادة مبدأ، والكتابة مُنتهي - ثم يعبر عن المراد الذي هو المبدأ إذا أريد توكيده بالكتابة التي هي المُنتهي، قال تعالى: ﴿كتب اللَّهُ لَا يَأْغُلُنَّ أَنَّا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] <sup>(٣٢)</sup>، فيكون التعبير بالكتب مجازاً مرسلاً لاعتبار ما يكون.

ففعل الفرض ﴿كتب﴾ جاء بمادة لغوية هي أقوى تثبيتاً للحكم بفرضية الصيام، وتأكيد فرضيته، قال العسكري: "والكتب في القرآن على خمسة أوجه: الأول: بمعنى الفرض، قال الله: ﴿كتب عَلَيْكُم الْقِصَاص﴾ أي: فرض، وإنما جعل الفرض كتبًا لأنه فرضه في الكتاب، وهو في القرآن، ومثله: ﴿كتب عَلَيْكُم الصِّيَام﴾، ومثله كثير...". <sup>(٣٣)</sup>

(٣٢) الحسين بن محمد- الراغب الأصفهاني، "المفردات في غريب القرآن". تحقيق: صفوان عدنان الداودي، (ط١، بيروت، ودمشق: دار القلم، الدار الشامية، ١٤١٢هـ)، (كتب) ص ٦٩٩.

(٣٣) الحسن بن عبد الله العسكري، "الوجوه والظائر". تحقيق: محمد عثمان، (ط١، القاهرة: مكتبة =



وفي معاجم اللغة أن كتب بمعنى فرض<sup>(٣٤)</sup>، وفي التحرير والتنوير: "أصل الكتابة نقش الحروف في حجر أو رق أو ثوب. ولما كان ذلك النقش يراد به التوثيق بما نقش به دوام تذكره أطلق كتب على معنى: حق وثبت"<sup>(٣٥)</sup>، فيكون استعارة تصريحية.

و"الكتب": ضم أديم إلى أديم بالخياطة... وفي التعارف: ضم الحروف بعضها إلى بعض بالخط، وقد يقال ذلك للمضموم بعضها إلى بعض باللغة، فالاصل في الكتابة: النظم بالخط، لكن يُستعار كل واحد لآخر، ولهذا سمي كلام الله تعالى - وإن لم يكتب - كتاباً، قوله: ﴿الله ذاك الْكِتَب﴾ [آل عمران: ٢١-٢٢]، وقوله: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ إِنَّمَا أَنَا مُؤْمِنٌ بِكِتَابِ اللَّهِ﴾ [مريم: ٣٠].

وعلى ذلك ففي التعبير بالكتب كناية عن الثبوت، ففي الفعل كتب دليل الثبوت ببقاء الأثر المكتوب بما لا يدع مجالاً لشك أو تشكيك في فرضية المكتوب، ولا يسمح لمتأول في صرف التأويل عن أنه كتب عليهم، وقضى به، وحكم به، وافتراض افتراضاً مكتوباً؛ ففي كتب إذن كناية عن اللزوم والوجوب والثبوت؛ لذلك "لا خلاف بين المسلمين أجمعين أن صوم رمضان فريضة افترضها الله سبحانه على هذه الأمة"<sup>(٣٦)</sup>.

= الشفافة الدينية، ١٤٢٨ هـ- ٢٠٠٧ م)، ص ٤٠٦.

(٣٤) محمد بن مكرم بن علي - ابن منظور، "لسان العرب". (ط٣، بيروت: دار صادر، ١٤١٤ هـ): (كتب).

(٣٥) ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ٢: ١٣٥.

(٣٦) محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني، "فتح القدير". (ط١، دمشق، بيروت: دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، ١٤١٤ هـ)، ١: ٢٠٧.



"وَإِنَّمَا فُرِضَ -وَاللَّهُ أَعْلَمُ- بِالْمَدِينَةِ؛ لِأَنَّهُمْ لَمَّا آمَنُوا مِنْ عِدَادِ الْأَمْثَالِ  
وَالْأَغْيَارِ وَعَامِ الْفَتْنَةِ بِالْمَدِينَةِ عَادَتِ الْفَتْنَةُ خَاصَّةً فِي الْأَنْفُسِ بِالتَّبَسُّطِ فِي الشَّهَوَاتِ،  
وَذَلِكَ لَا يَلِيقُ بِالْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْثِرِينَ لِلَّدِينِ عَلَى الدُّنْيَا".<sup>(٣٧)</sup>

### ◆ إِشَارَةُ (الْمُضِيِّ) فِي الْفَعْلِ ◆ كُتِبَ ◆

وَمِنْ بِلَاغَةِ التَّعْبِيرِ فِي جَمْلَةِ الْفَرْضِ الْمُحْتَمِ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ<sup>١</sup> تَمَامًا  
الْتَّازُرُ بَيْنَ مَادَّةَ فِعْلِ الْكَتَبِ كُتِبَ<sup>٢</sup> وَبَيْنَ صِيغَتِهِ (الْمَاضِيَّةِ)؛ فَقَدْ تَلَاقَتْ مَادَّةَ  
الْكِتَابِ الْقَاطِعَةِ بِالثَّبُوتِ مَعَ صِيغَةِ تَحْقِيقِ الْوَقْوَعِ الْقَاطِعَةِ بِرَسوخِ التَّكْلِيفِ.

وَمِنْ عَطَاءِ صِيغَةِ الْمَاضِيِّ فِي كُتِبَ<sup>٣</sup> سُدُّ بَابِ الْذَرَائِعِ وَمَنَافِذِ الْاحْتِيَالِ عَلَى  
فَرِيضَةِ الصِّيَامِ؛ ذَلِكَ أَنَّهُ أَمْرٌ أَبِرِّمْ وَفُرِغَ مِنْهُ فَلَا يُقْبَلُ فِيهِ التَّهَاوُنُ، بَلْ هُوَ مِنْ  
مَقْتضَيَاتِ الإِيمَانِ<sup>(٣٨)</sup> -كَمَا يَقُولُ الْإِمَامُ الْبَقَاعِيُّ-، وَلَا يَكُمِلُ إِيمَانُ الْمُؤْمِنِ  
إِلَّا بِهِ..

### ◆ نُكْتَةُ بِنَاءِ الْفَعْلِ ◆ كُتِبَ ◆ لِغَيْرِ فَاعِلِهِ:

وَاتَّسَاقًا مَعَ ثَبُوتِ الْفَرْضِ وَتَحْقِيقِ وَقْوَعِهِ جَاءَ الْفَعْلُ كُتِبَ<sup>٤</sup> عَلَى صِيغَةِ  
الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ؛ ذَلِكَ أَنَّ عَقِيَّدَةَ الْمُؤْمِنِينَ مُؤَسَّسَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا أَحَدَ يَكْتُبُ أَوْ يَفْرِضُ  
أَوْ يَقْضِي بِقَضَاءٍ إِلَّا رَبُّ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ، وَأَنَّهُمْ لَا يَتَلَقَّوْنَ إِلَّا عَنْهُ بِطَرِيقِ رَسُولِهِ  
قَرَآنًا كَرِيمًا أَوْ سُنْنَةً شَرِيفَةً؛ فَهِيَ وَحْيٌ مِنَ الْوَحْيِ، كَمَا يَقُولُ رَبُّ الْعِزَّةِ -جَلَّ  
بِهِ

<sup>(٣٧)</sup> الْبَقَاعِيُّ، "نُظُمُ الدَّرَرِ"، ٣: ١٣.

<sup>(٣٨)</sup> حَمْدُ، "الْكَفَايَةُ فِي التَّفْسِيرِ بِالْمَأْثُورِ وَالدَّرَایَةِ"، ٥: ٤٥٠.



في علاه- ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٤، ٣]، ويُقرُّ به الحبيب ﷺ حيث يقول: ((أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ)).<sup>(٣٩)</sup>

وما دام الأمر لدى المؤمنين كذلك تكفيهم في التكليف الإلهي بالصيام لِمَحَّةٍ فَيَمْتَلِئُونَ مُجِّيئِينَ؛ فـكان مجيء الفعل ﴿كُتِبَ﴾ على تلك الصيغة خلاصة الخلاصة ضاغطاً للعبارة؛ واتساقاً مع طبيعة العبادة ستراً عن المخلوقين؛ إخلاصاً للخالق العظيم عز وعلا.

وإلى ذلك فقد ناسب شدة الصيام وصعوبته عدم إسناد كتبه إلى الله تعالى مباشرةً، يقول أبو حيان في البحر: "وبناء ﴿كُتِبَ﴾ للمفعول في هذه المكتوبات الثلاثة<sup>(٤٠)</sup> وحذف الفاعل للعلم به، إذ هو: الله تعالى؛ لأنها مشارق صعبه على المكلَّف، فناسب ألا تُنسب إلى الله تعالى، وإن كان الله تعالى هو الذي كتبها. وحين يكون المكتوب للمكلَّف فيه راحة واستبسار يُبَيِّنُ الفعل للفاعل، كما قال الله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾، و﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَمَ بِأَنَّا رُرْسُلِي﴾، و﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ أَلِيَّمَنَ﴾. وهذا من لطيف علم البيان.

أما بناء الفعل للفاعل في قوله: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا آئَةَ النَّفْسِ بِالْتَّفْسِ...﴾ فناسب لاستعصاء اليهود، وكثرة مخالفاتهم لأنبيائهم، بخلاف هذه الأمة

(٣٩) أحمد بن حنبل، "مسند أحمد بن حنبل". تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وآخرين، (ط١، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، مسند الشاميين، حديث المقدام بن معدى كرب الكنديي أبى كريمة عن النبي ﷺ، ٢٨: ٤١٠ برقم ١٧١٧٤.

(٤٠) يقصد الآيات ﴿كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ [آل عمران: ١٧٨] ﴿كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا أَلْوَصِيَّةَ لِلْوَلَدِينَ﴾ [آل عمران: ١٨٠] ﴿كَتَبَ عَلَيْكُمُ أَصْيَامُ﴾ [آل عمران: ١٨٣].



المحمدية؛ ففرق بين الخطابين لافراق المخاطبين، ونادى المؤمنين عند إعلامهم بهذا المكتوب الثالث - الذي هو الصيام - لينبههم على استماع ما يلقي إليهم من هذا التكليف، ولم يحتج إلى نداء في المكتوب الثاني لأن سلاكه مع الأول في نظام واحد، وهو: حضور الموت بقصاصٍ أو غيره، وتبأين هذا التكليف الثالث منها".<sup>(٤١)</sup>

### ◆ معنى ﴿عَلَى﴾ في القيد ﴿عَلَيْكُم﴾:

﴿عَلَى﴾ في القيد ﴿عَلَيْكُم﴾ في جملة الفرض المُحَتمَّ: ﴿كِتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ حرف استعلاء، وهو هنا استعلاء "معنى"<sup>(٤٢)</sup>، أي: استعلاءً مجازيًّا؛ حيث شُبِّه فيه وجوب الصيام وإنزال افتراضه من لدن الله تعالى على المؤمنين بشيءٍ مُسْتَعْلَى على شيءٍ آخر مُتَمَكِّنٍ منه. وفي تلك الصورة مؤازرةً للصورة المضطلة بها مادة الكتب وصيغته في الفعل ﴿كِتَبَ﴾؛ من توثيق الفرضية وتأكيدها، والقطع بها؛ فيتقرر الحكم تقرّرًا لا يجوز معه التهاون في أداء فريضة الصيام أبداً.

وهذا يقال في كُلِّ استعلاءً مجازيًّا تقيده ﴿عَلَى﴾ إذا جاءت مقترنةً بِفِعْلِ الْكَتْبِ، كما في كتب القصاص، وكتب الوصيَّة، وغيرهما من المكتوبات المفترضات على خير أمة أخرجت للناس، والله تعالى أعلم.

(٤١) محمد بن يوسف. أبو حيان، "البحر المحيط في التفسير". تحقيق: صدقى محمد جمیل، (ط. بيروت: دار الفكر، ١٤٢٠ هـ)، ٢: ١٧٧.

(٤٢) إبراهيم بن موسى الشاطبي، "المقاصد الشافية في شرح الخلاصة الكافية". تحقيق: عبد الرحمن بن سليمان العثيمين وأخرين، (ط١ ، مكة المكرمة: معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى، ١٤٢٨ هـ- ٢٠٠٧ م)، ٣: ٦٥٠.



### ❖ نُكْتَة تقييد فعل الكتابة بالجار والجرور ﴿عَلَيْكُم﴾:

وفي تقييد فعل كتابة ﴿الصِّيَام﴾ بالجار والجرور ﴿عَلَيْكُم﴾ - خطاباً لأمة الرّسول الخاتم محمد ﷺ: تقريرٌ وتأكيدٌ لوجوب التزامهم الصيام، وأنه حكم لازم، وواجب عليهم، وإن كان قد كُتب على الذين من قبلهم؛ فإنهم كانوا أولى به بضوابطه المرتضيّة عند الله تعالى دونهم؛ لأنهم فرطوا فيه، وغيروا وبذلوا، أما المؤمنون من أمة الإسلام فالالتزام.

### ❖ لطيفة تقديم القيد ﴿عَلَيْكُم﴾ على نائب الفاعل ﴿الصِّيَام﴾:

قبل أن يصرّح النّاظم الكريم في جملة كتب الصيام ﴿كُتب عَلَيْكُم الصِّيَام﴾ بالمكتوب المفروض ما هو؟ قدم المتعلق - الجار والجرور ﴿عَلَيْكُم﴾ - وفي ذلك أيضاً تقرير للفرضيّة اللازمـة اللاصقة بهم، المنوطة بجماعاتهم وأحادهم، وكأنها قد اختصّت بهم اختصاصاً، برغم التصريح عقّيـه بأنه ﴿كُتب عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم﴾؛ فكانـه فرض خاص بهم لم يشارـكـهم فيه غيرـهم.

وأقول: كأنـه فرض خاص بهـم؛ لأنـه لم يـكـنـ خاصـاـ بالمؤمنـينـ؛ بـدلـيلـ قوله تعالى عـقـيـهـ: ﴿كَمَا كُتب عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم﴾؛ فـمـنـ ذـلـكـ أـكـدـ العـلـمـاءـ أـنـ الصـيـامـ كانـ قدـ كـتـبـ عـلـىـ جـمـيعـ الـأـمـمـ السـابـقـةـ، وـإـنـ اـخـتـلـفـ تـفـاصـيـلـهـ مـنـ أـمـةـ إـلـىـ أـخـرـىـ بـحـسـبـ مـصـالـحـ الـعـبـادـ فـيـ كـلـ أـمـةـ.

ومع أن ﴿الصِّيَام﴾ لم يـكـنـ فـرـضـاـ خـاصـاـ بـأـبـنـاءـ أـمـةـ إـلـاسـلـامـ فإنـ تـقـيـيدـ كـتـبـهـ بالـجـارـ وـالـجـرـورـ ﴿عَلَيْكُم﴾ يـنـيـعـ بـأـنـ صـيـامـهـمـ سـيـكـونـ ذـاـ خـصـوـصـيـةـ تـلـائـمـ كـوـنـهـ التـشـريعـ الـبـاقـيـ إـلـىـ آـخـرـ الدـهـرـ؛ وـأـنـهـ سـيـتـمـيـزـ بـتـفـاصـيـلـ مـنـ التـخـفـيفـ لـمـ تـكـنـ لـأـمـةـ



مِمَّنْ قَبْلَهُمْ، وَذَلِكَ مَا فَصَّلَتْ بَعْضَهُ الْآيَاتُ التَّوَالِي لَآيَةٍ كَتَبَهُ مِنْ تَقْليصٍ وَقْتِهِ  
بِحِيثِ يَكُونُ مِنْ طَلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى غَرْبِ الشَّمْسِ، وَمِنْ تَأْجِيلِهِ لِلْمَرِيضِ وَالْمَسَافِرِ  
وَالْحَامِلِ وَالْمُرْضِعِ إِنْ شَقَّ عَلَيْهِمْ أَوْ أَضْرَرَهُمْ، وَلِكُلِّ مَنْ لَا يُطِيقُهُ حَتَّى يَزُولَ  
سَبْبُ عَدْمِ الْإِطَاقَةِ، إِلَى الْعَفْوِ عَنْ أَكْلِ وَشَرْبِ نَاسِيًّا فِي أَثْنَاءِ الصِّيَامِ، إِلَى غَيْرِ  
ذَلِكَ مِنْ أَحْكَامِ تَكْفِلَتْ بِبَيْانِهَا السُّنَّةُ الشَّرِيفَةُ.

قال أبو حيان: "وَقُدْمُ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ ﴿عَلَيْكُم﴾ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ الْصَّرِيحُ  
الصِّيَامُ" - وإن كان أكثر الترتيب العربي يعكس ذلك، نحو: ضرب زيد  
بالسوط -؛ لأن ما احتياج - في تعدد الفعل إليه - إلى واسطة دون ما تعدد إليه بغير  
واسطة؛ لأنَّ البداءة بذكر المكتوب عليه أكثر من ذكر المكتوب لتعلق الكتب لمن  
نودي، فتعلَّم نفسه أوَّلاً أنَّ المنادى هو المكلَّف؛ فيترقب بعد ذلك لما  
كُلُّفَ به".<sup>(٤٣)</sup>

### ◆ معنى (أ) في الصيام :

آخر النَّظُمِ الْكَرِيمِ تعرِيفُ الصِّيَامِ<sup>(أ)</sup> في آية كتبه بـ(أ) دون الإضافة - كما لو  
قيل في غير القرآن الكريم: كتب عليكم صيام رمضان -؛ وذلك لما تتضمَّنه (أ)  
من جمع حبيبات الصِّيَامُ<sup>(أ)</sup> المفروض المرغوب، المقبول عند الله تعالى؛ إذ  
لا قيمة لإمساك عن الطعام والشراب والشهوة مع الخوض في الأعراض، وإيقاع  
الفتنة بين العباد، وما إلى تلك القبائح الفاتكة بالفرضية.

(٤٣) أبو حيان، "البحر المحيط في التفسير"، ٢: ١٧٧.



فقد رُوي عن النبي ﷺ: ((مَنْ لَمْ يَدْعُ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ، فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةً فِي أَنْ يَدْعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ))<sup>(٤٤)</sup> ، وقال: ((لَا تُسَابَ وَأَنْتَ صَائِمٌ، فَإِنْ سَابَكَ أَحَدٌ فَقُلْ: إِنِّي صَائِمٌ، وَإِنْ كُنْتَ قَائِمًا فَاجْلِسْ))<sup>(٤٥)</sup> ، وقال: ((رَبَّ صَائِمٍ حَظُّهُ مِنْ صِيَامِهِ الْجُوعُ وَالْعَطْشُ، وَرَبَّ قَائِمٍ حَظُّهُ مِنْ قِيَامِهِ السَّهْر))<sup>(٤٦)(٤٧)</sup>.

فإذا لم يُثمر هذا العمل تقوى الله سبحانه فإن الله ﷺ ليس محتاجاً إلى تعذيب الإنسان نفسه بالامتناع عن الطعام والشراب وهو يقارب الخطايا؛ "لأن الله ﷺ كما قال عن نفسه: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ﴾، فهذه العادات شُرِعت لحصول التقوى، فلا ينبغي أن تُتعطل عمما شُرِعت له"<sup>(٤٨)</sup>.

فـ (أـلـ) في **الصـيـامـ** هي (أـلـ) العـهـدـيـةـ، التـي تـخـصـصـ **الصـيـامـ** الشرعيـ، الذي عـلـمـهـ الرـسـوـلـ ﷺ لـأـمـتـهـ، المعـهـودـ لـلـمـؤـمـنـ الصـادـقـينـ مـنـ الـامـتـانـ عنـ تـناـولـ

(٤٤) محمد بن إسماعيل البخاري، " صحيح البخاري ". تحقيق: جماعة من العلماء (ط. مصر: المطبعة الكبرىالأميرية، ١٤٢٢ هـ)، ٣٠ - كتاب الصيام، بابُ مَنْ لَمْ يَدْعُ قَوْلَ الزُّورِ، وَالْعَمَلَ بِهِ في الصَّوْمِ ٢٦:٣ برقم ١٩٠٣.

(٤٥) محمد بن إسحاق بن خزيمة، " صحيح ابن خزيمة ". تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي (ط. بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٣١ هـ)، كتاب الصيام، بابُ الْأَمْرِ بِالْجُلوسِ إِذَا شَتَمَ الصَّائِمُ وَهُوَ قَائِمٌ... ٣:٢٤١ برقم ١٩٩٤.

(٤٦) ابن حنبل، "مسند أحمد بن حنبل"، مُسندُ الْمُكَثِّرِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ، مُسندُ أَبِي هُرَيْرَةَ رض: ٤٤٥/١٤ برقم ٨٨٥٦.

(٤٧) مأمون حموش، "التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المسنون ". تحقيق: أحمد راتب حموش، (ط. مركز النخب العلمية، ١٤٢٨ هـ- ٢٠٠٧ م)، ١: ٤٩٥.

(٤٨) عبد الله بن مانع الغيبوي، "شرح كتاب الصوم من صحيح البخاري ". (ط١، مكتبة العلوم والحكم، ١٤٣١ هـ- ٢٠١٠ م)، ص ٣٣.



المفطرات الظاهرية المباحة في غير الصيام، من أكل وشرب وجماع، مع الامتناع عن المعاصي كلها، مضافاً إليهما الامتناع عن التعلق بغير الله تعالى، أو الانشغال بغير الله تعالى مطلقاً بحسب درجة القرب والإخلاص لله تعالى؛ فقوله تعالى في جملة الكتب: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ يعني: فرض عليكم صيام الشهر المعهود لديكم، وهو شهر رمضان، فهو "معهودٌ خاصٌ برمضان من سائر الصيام، وهو عامٌ بالنسبة إلى أيامه الثلاثين أو التسعة والعشرين" <sup>(٤٩)</sup> .. فـ"الألف واللام في: ﴿الصِّيَامُ﴾، للعهد إن كانت قد سبقت تعبّداتهم به، أو للجنس إن كانت لم تسبق" <sup>(٥٠)</sup>.

### ❖ نُكْتَةٌ إِيَّاَنَّ الصِّيَامُ عَلَى الصُّومِ ❖

لم يفرق كثير من العلماء بين مصدري (الصيام)، و(الصوم)، يقول ابن عاشور: الصيام -ويقال الصوم- في اصطلاح الشرع: هو اسم لترك جميع الأكل وجميع الشرب وفُرْبَان النساء مدة مقدرة بالشرع بنية الامتثال لأمر الله، أو لقصد التقرب بتدبر للتقارب إلى الله تعالى" <sup>(٥١)</sup>.

لكن منهم من فرق بينهما فجعل (الصوم) عاماً و(الصيام) خاصًا، يقول أبو هلال العسكري: "قد يفرق بينهما بأنَّ الصيام هو الكف عن المفطرات مع

(٤٩) سليمان بن عبد القوي الطوفي، "الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية". تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، (ط١، لبنان: دار الكتب العلمية، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م)، ص ٨٢.

(٥٠) أبو حيان، "البحر المحيط في التفسير"، ٢: ١٧٨.

(٥١) ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ٢: ١٥٤.



النية، ويرشد إليه قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ والصوم، أو الصيام: هو الكف عن المفطرات، والكلام، كما كان في الشرائع السابقة، وإليه يشير قوله تعالى مخاطباً مريم عليه السلام: ﴿فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلَمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًا﴾ [مريم: ٢٦]، حيث رَتَّب عدم التكلُّم على نَذْرِ الصوم".<sup>(٥٢)</sup>



(٥٢) الحسن بن عبد الله العسكري، "معجم الفروق اللغوية". تحقيق: الشيخ بيت الله بيات، ومؤسسة النشر الإسلامي، (ط١ ، قم: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرسين، ١٤١٢ هـ)، ص. ٣٢٥.



### المبحث الثالث

#### دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ فِي عَقْدِ التَّشْبِيهِ الْمُخْفَفِ

﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾

#### توطئة:

ينهض هذا المبحث بتحليل عناصر المقطع الثالث من مقاطع آية كتب الصيام، وهو قوله ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، وينعم النظر في بلاغة العناصر السبعة الآتية:

- دلالة (الكاف)، وسر التعبير بها دون (مثل) في قوله: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.
- دلالة (ما) في قوله ﴿كَمَا كُتِبَ﴾.
- نكتة إيهار الموصول ﴿الَّذِينَ﴾ على الاسم الصريح (السابقين).
- لطيفة تكرار فعل الكتب ﴿كُتِبَ﴾ في جملة المشبه به: ﴿كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.
- نكتة زيادة (من) في المتعلق ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.
- دلالة التقييد بالمتعلق ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.
- من بلاغة التشبيه المخفف: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، فإلى:





❖ دلالة (الكاف)، وسر التعبير بها دون (مثل) في قوله تعالى:

كَمَا كُتِبَ ... :

(الكاف) في قول الله تعالى: كَمَا كُتِبَ... هي الآلية الرابطة بين طرفي التشبيه المخفف لكتاب الصيام في جملة: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ، وقد أثر النظم الكريم الإلحاد هنا بحرف (الكاف) دون أختها الأقوى في الإلحاد (كأن)، دون الأدوات الاسمية (مثل، شبه، وغيرهما)، ودون الأدوات الفعلية (يماثل، يشابه، وسواهما)، وذلك حقاً لا فت جدأ.

ويتراءى لي أن إثبات الإلحاد بـ(الكاف) هنا يرجح أحد الرأيين المنقسمين حول نسخ آية كتاب الصيام من عدم نسخها؛ فمن دوْر البلاغة في مثل هذا الانقسام الترجيح المبين.

لقد اضطرَّ الوقوفُ عند ظاهر هذا التشبيه بعض العلماء إلى القول بنسخ الآية الكريمة؛ وذلك حين رأوا صيامنا مختلفاً في تفاصيله عن صيام من قبلنا، في حين أنَّ الآية الكريمة تنصُّ على مشابته له، فبنوا على ذلك أنَّ المشابهة هنا توجب الشابه بين الصيامين جملةً وتفصيلاً. "قال أبو العالية والستدي": هذه الآية منسوخة؛ لأنَّ الله تعالى كتب على من كان قبلنا إذا نام بعد المغرب لم يأكل، ولم يقرب النساء، ثم كتب علينا ذلك في هذه الآية فقال: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ، ثم نسخه بقوله: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفُثُ إِلَى نِسَاءِكُمْ [البقرة: ١٨٧] الآية<sup>(٥٣)</sup>.

= (٥٣) مكي بن أبي طالب، "الهدایة إلى بلوغ النهاية في علم معانی القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل



وباعتبار أنَّ هذه الآية هي المصدرُ القرآنيُّ الوحيد لفرضيَّة الصيام، وأن قوله تعالى: ﴿أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَاءِكُمْ﴾ - الذي عَدُوهُ ناسِخًا - لا يعطِي فرضيَّةً، ولا يَعْدُوا أن يكون تعديلاً لبعض تفاصيل الفريضة، ولو صَحَّ نَسْخَ آيَةِ كِتْبِ الصيام لَلَّزِمَ القولُ بِنَسْخِ فرضيَّةِ الصيام من أصلِه، وقد قال علماً مَوْلَانَا: "لَا نَسْخٌ في أصولِ العباداتِ والمعاملاتِ؛ لأنَّ الشرائعَ كلَّها لا تَخلُو مِنْ هذه الأصولِ، وهي مُنْفَقَةٌ فِيهَا..." قال الله تعالى أيضًا: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾<sup>(٥٤)</sup>.

ومن المقرَّر في أصول التشبُّهِ بِلَاغَةً أنَّ التقاءَ طرفي التشبُّهِ في وجْهٍ واحدٍ معتبرٌ في جواز عَقْدِه بياناً؛ لذلك يُترَكَ حَجَّ أنَّ يكون الصواب حلِيفًا لِمَنْ عَدَ المشابهة المقصودة تمثَّل في عموم فرضيَّةِ الصيامِ، لا خصوص تفاصيلِ تشريعه.

وهذا مذهب أكثر أهلِ العِلْمِ؛ إذ رأوا التشبُّهِ في آيَةِ كِتْبِ الصيامِ هذه "إنما هو تشبُّهٌ بِحُكْمٍ، وَالْحُكْمُ لَا يَتَبَدَّلُ وَلَا يَتَفَاقَّوْتُ؛ فَهُوَ تشبُّهٌ وَجُوبٌ بِوْجُوبٍ"<sup>(٥٥)</sup>، و"تشبيهُ شيءٍ بشيءٍ لا يدل على مشابهتهما مِنْ كُلِّ الوجوهِ؛ فلِمْ يلزِمْ مِنْ تشبُّهِ صوماناً بِصومهم أنْ يكون صومُهم مختصاً بِرمضانِ، وأنْ يكون

من فنون علومه". تحقيق: كلية الدراسات العليا والبحث العلمي، (ط١، الشارقة: جامعة الشارقة، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م)، ١: ٥٨٥.

(٥٤) محمد بكير إسماعيل، "دراسات في علوم القرآن". (ط. القاهرة: دار المنار، ١٤١١هـ-١٩٩٩م)، ص. ٢٤٨.

(٥٥) محمد بن محمد بن عرفة، "تفسير الإمام ابن عرفة". تحقيق: حسن المنشاوي (ط١، تونس: مركز البحوث بالكلية الزيتונית، ١٩٨٦م)، ٢: ٥٣٣.

صوْمُهُمْ مَقْدَرًا بِثَلَاثَيْنِ يَوْمًا<sup>(٥٦)</sup>، ويقول ابن كثير: "ذَكَرَ أَنَّهُ كَمَا أَوْجَبَهُ عَلَيْهِمْ فَقَدْ أَوْجَبَهُ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ"<sup>(٥٧)</sup>، فالتَّشَبِيهُ عَنْهُ مَتَّعِلٌ بِالإِعْجَابِ فَقَط.

وبإنعام النظر في إيثار النَّظَمِ الْكَرِيمِ استخدَمَ أَدَاءَ التَّشَبِيهِ (الكاف) في التَّشَبِيهِ المُخْفَفِ **كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** يَنْحُلُ إِشْكَالَ وَجْهِ الْمَشَابِهِ بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ مَنْ كَانُوا قَبْلَنَا؛ فَعَقْدُ التَّشَبِيهِ بـ(الكاف) الْخَاطِفَةُ يُوحِي بِأَنَّ الْمَشَابِهَةَ إِنَّمَا هِيَ فِي مُطْلَقِ الْكَتَبِ وَعُمُومِ الْفَرْضِ دُونَ وَجْهِهَا فِي جَمِيعِ تَفَاصِيلِهِ؛ وَمِنَ الْمُنْطِقِ أَنَّ يَخْتَصَّ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ أُمَّةً بِتَفَاصِيلِ تَشْرِيعِهِ تَرَاعِي مَصَالِحَهَا، وَذَلِكَ وَاقِعٌ مَعْلُومٌ فِي كَثِيرٍ مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ.

ولو كانت المشابهة المقصودة واقعةً في كل تفاصيل الصيام بين أُمَّةَ الإِسْلَامِ وَمَنْ سَبَقَهَا مِنَ الْأُمَّمِ لَكَانَ الأَجْدَرُ بِالإِلْحَاقِ اسْتِعْمَالَ (مِثْلِ) لَا (الكاف)؛ إذ المماثلة أقرب إلى إفادَةِ المطابقة بين الصيامَيْنِ، فَتَكُونُ عَبَارَةُ التَّشَبِيهِ حِينَئِذٍ: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامَ مِثْلَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. فَبَانَ بِاِصْطِفَاءِ (الكاف) لِهَذَا التَّشَبِيهِ أَنَّ مِنْ مَقَاصِدِهِ الْإِلْمَاحُ إِلَى عُمُومِ الْمَشَابِهَةِ بَيْنَ فَرْضِيَّةِ الصِّيَامَيْنِ، لَا خُصُوصِ التَّفَاصِيلِ الْحاَصِلَةِ لَهُمَا، وَفِي الْمَنَارِ: "وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ تَشَبِيهُ أَصْلَ الْكِتَابِ عَلَيْنَا بِالْكِتَابِ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى الْمَكْتُوبِ فِي مَقْدَارِهِ وَكَيْفِيَتِهِ"<sup>(٥٨)</sup>، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(٥٦) الفخر الرازى، "مفآتِيحُ الغَيْبِ"، ٥: ٢٤٠.

(٥٧) حَمْدٌ، "الْكَفَایَةُ فِي التَّفْسِيرِ بِالْمَأْثُورِ وَالدَّرَایَةِ"، ٩٦: ٤٠.

(٥٨) محمد رشيد بن علي رضا وآخرون، "مجلة المنار". (ط. القاهرة: ١٤٣١ هـ)، ٣: ٧٧٧.



وفي كليات أبي البقاء أنَّ التشبيه في الآية مِثْلُ التشبيه في الصَّلاةِ الْخَلِيلِيَّةِ<sup>(٥٩)</sup>، وأنَّه "لمُجَرَّدِ الْجَمْعِ يَبْنِهَا فِي الْمَشَابِهِ، لَا مِنْ بَابِ التَّشَبِيهِ فِي إِلْحَاقِ النَّاقِصِ بِالكَّاملِ"<sup>(٦٠)</sup>. وهذه لفتة بارعةٌ منه؛ إذ مهمَّةُ التَّشَبِيهِ فِي الْأَغْلِبِ إِلْحَاقُ النَّاقِصِ بِالكَّاملِ.

وقال صاحب المِنَارِ بِأَنَّه "تَشَبِيهٌ فِي أَصْلِ فِرْضِ مَاهِيَّةِ الصَّوْمِ، لَا فِي الْكِيفِيَّاتِ، وَالْتَّشَبِيهُ يُكْتَفَى فِيهِ بِعِضٍ وَجُوهِ الْمَشَابِهِ، وَهُوَ وَجْهُ الشَّبَهِ الْمَرَادُ فِي الْقَصْدِ، وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا التَّشَبِيهِ الْحَوَالَةُ فِي صَفَةِ الصَّوْمِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ عِنْدَ الْأُمَّمِ السَّابِقَةِ"<sup>(٦١)</sup>، فَالصِّيَامُ "كَانَ رَكْنًا مِنْ كُلِّ دِينٍ، لِأَنَّهُ مِنْ أَقْوَى الْعِبَادَاتِ وَأَعْظَمُ ذِرَاعَتِ التَّهْذِيبِ"<sup>(٦٢)</sup>.

### ❖ دَلَالَةُ التَّعْبِيرِ بِـ ﴿مَا﴾ فِي قَوْلِهِ ﴿كَمَا كُتِبَ﴾ :

مِنْ بَدِيعِ تَصْرُّفِ التَّرْكِيبِ فِي تَرْكِيبِ التَّشَبِيهِ الْمُخْفَفِ ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ إِيَّاشَارُ التَّعْبِيرِ بِـ ﴿مَا﴾ فِي مَدْخُولِ (الْكَافِ)؛ لِأَنَّ ﴿مَا﴾ تُعْطِي دَلَالَتَيْنِ دَفْعَةً وَاحِدَةً:

(٥٩) نَصَّ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ غَرْضَ التَّشَبِيهِ فِي صِيغَةِ التَّشَهُّدِ (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ... كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ) لَيْسَ مِنْ إِلْحَاقِ النَّاقِصِ بِالْكَامِلِ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ أَكْمَلَ، وَ«فَائِدَةُ التَّشَبِيهِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ تَصْوِيرُ قُوَّةِ الْمُشَبَّهِ» وَإِنْ كَانَ أَقْوَى مِنَ الْمُشَبَّهِ بِهِ؛ لِأَنَّ لِلأَحْوَالِ السَّالِفَةِ مِنَ الشَّهْرِ وَالْتَّحْقِيقِ مَا يَقْرُبُ صُورَةَ الْمُشَبَّهِ عَنِ الدِّمَاطَبِ. ابْنُ عَاشُورَ، "الثَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ" ، ٢٧: ٣٩٩ .

(٦٠) الْكَفُويُّ، "الْكَلِيلَاتُ - مَعْجمُ فِي الْمَصْطَلِحَاتِ وَالْفَرَوْقِ الْلُّغُوِيِّ"، ص ٥٥٥.

(٦١) عَبْرَ بَنْتُ عَبْدِ اللَّهِ النَّعِيمِ، "قَوَاعِدُ التَّرجِيحِ الْمُتَعَلِّقَةُ بِالنَّصِّ عَنْدَ ابْنِ عَاشُورٍ". (ظ١، السُّعُودِيَّة: دَارُ التَّدْمِرِيَّة، ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م)، ص ٤٣٤.

(٦٢) مُحَمَّدُ رَشِيدُ بْنُ عَلَيِّ رَضَا، "تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ - تَفْسِيرُ الْمِنَارِ". (ط. مصر: الْهَيَّةُ الْمَصْرِيَّةُ لِلْكِتَابِ، ١٩٩٠م)، ٢: ١١٥.



**الأولى:** أن تكون موصولةً، أي: كُتب عليكم الصيام كالذي كُتب على الذين من قبلكم.

**الثانية:** أن تكون مصدريةً، أي: كُتب عليكم الصيام ككتابته على الذين من قبلكم.

وكلتاهم تأزران على ثبّيت وجوب حُكْم الصيام وتأكيد فرضيّته؛ بحيث لا يبقى مجال لِمُتَأْوِلٍ، وذلك إيجاز بليغ؛ إذ ألغت **﴿ما﴾** عن ذكر الموصول والمصدر معًا؛ وجمعت دلاليّهما؛ إذ لن تَتَكَرَّرْ فرضيّة هذه الفريضة الخطيرة **﴿الصِّيَامُ﴾** في الذّكر الحكيم مرهًا أخرى.

### ◆ لطيفة تكرار فعل الكتب **﴿كُتب﴾** في الشبه به **﴿كَمَا كُتب...﴾**:

ومما يؤكّد أنَّ وجه الشبه المقصود من هذا التشبيه المخفف مطلق الفرض: أنَّ فعل الكتب **﴿كُتب﴾** قد كُرر في عبارة المشبه به. وكأنّي بهذا التكرار يلفت إلى أصل الكتب والفرضية دون تفاصيل الفريضة التشريعية.. ولو لم يكنقصد إلى حصر وجه الشبه في أصل الفرضية لكان الإيجاز بعدم تكرار فعل الكتب أولى؛ فكان يُقال -في غير القرآن الكريم طبعاً-: كُتب عليكم الصيام كالذين من قبلكم، ولم يكن لتكرار الفعل **﴿كُتب﴾** مكان؛ فثبت بتكراره توجيه القصد إلى أنَّ الشبه المقصود بين صيامنا وصيام من قبلنا محصور في أصل الكتب الذي يُلحّ على إظهاره تكرار الفعل **﴿كُتب﴾** دون تفاصيل الصيام، وبذلك يتراجّح أن يكون التشبيه في أصل الصوم، لا في كيفيّته **(٦٣)**.

(٦٣) جعفر شرف الدين، "الموسوعة القرآنية، خصائص السور". تحقيق: عبد العزيز بن عثمان =



## ❖ نُكْتَةٌ إِيْثَارٌ لِلْمُوصُولِ ❖

من مزايا التعريف بالموصول عموماً أنه يتيح ذكر عناصر لغوية لا يتيحها غيره من أنواع المعرف؛ فجاء هنا الموصول **لِلَّذِينَ** لـ**يُهِيِّئُ لِذِكْرِ قِيدِ (الْقَبْلَيَّةِ)** مدخولاً لـ **مِن** البُيَانِيَّةِ، والتعريف بالاسم الصريح مثل (السابقين) لا يهيئ لذلك، كذلك من طبيعة الموصول أنه اسم مُبْهَمٌ، ناقص الدلالة، خفيها، فهو هنا يفيد عدم تمييز المقصود بـ **لِلَّذِينَ** من يكونون؟ فهو عُنْصُرٌ تشويفي، يثير شغف المتلقي إلى معرفة ما يُزيل إبهامه، ويُسْدِّد فقر دلالته، ويُخَصِّصُه، ويُحدِّد معناه.

وإلى ذلك فالموصول هنا في قوله تعالى: **كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** يفسِّح لـ ذكر عناصر ذات دلالاتٍ مهمة في سياقه، فهو هنا يهيئ المتلقي لاستقبال صِنْفٍ معينٍ من كُتب عليهم الصيام من السابقين.. فإذا جاءت الصلة **مِنْ قَبْلِكُمْ** تعميميةً كانت مفاجأةً داعمةً لعموم فرضية الصيام على جميع الأمم السابقة دون استثناء..

ولو جاء التعريف بالاسم الظاهر كما لو قيل -في غير القرآن الكريم-: كما كُتب على السابقين، لأوحى اسم (السابقين) إيحاءاتٍ غير مقصودة، كالمدح؛ إذ (السابقون) ممدوحون حيث ذُكروا في القرآن الكريم.

التوجري، (ط١)، بيروت: دار التقرير بين المذاهب الإسلامية، ١٤٢٠ هـ، ١: ٢٦٩.



### ❖ نُكْتَة زِيادة مِنْ فِي الْمُتَعَلِّقِ مِنْ قَبْلِكُمْ :

والظاهر أن الإيجاز كان سيعتبر بحقه مجازاً في قوله تعالى: ﴿عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالاكتفاء بقيده الظرفية الزمانية فيقال - في غير القرآن الكريم -: كما كُتب على الذين قبلكم.. غير أن هذا الظرف بدون من يأخذ بالأذهان إلى أن المقصود الأمة السابقة وجوداً على أمة الإسلام مباشرةً، أي: النصارى، أمة عيسى عليه السلام؛ وذلك يُناقض قصد تعميم فرضية الصيام على جميع الأمم المتقدمة وجوداً على أمة الرسول الخاتم محمد عليه السلام.. قال ابن عرفة: "زيادة من تنبئه على عموم ذلك في كل أمة من الأمم السالفة إلى حين نزول هذه الآية" (٦٤) .

### ❖ دَلَالَة التَّقْيِيدِ بِالْمُتَعَلِّقِ مِنْ قَبْلِكُمْ :

تنحصر أقوال العلماء في الدين من قبلنا في ثلاثة أقوال: "أحدها: أنهم أهل الكتاب، والثاني: أنهم النصارى، والثالث: أنهم جميع أهل الميلل" (٦٥)، أي: "الأنبياء والأمم، من لدن آدم إلى عهدم". قال علي عليه السلام: أولهم آدم، يعني أن الصوم عبادة قديمة أصلية، ما أخل الله تعالى أمة من افترضها عليهم" (٦٦) .

و"هيئات العبادة وأشكالها مختلف فيها قطعاً، حيث إن لكل أمة مع رسولها تshireعاً خاصاً في هذه العبادات اقتضته الحِكْمَة الإلهية... ودليل هذا الاختلاف في

(٦٤) ابن عرفة، "تفسير ابن عرفة"، ٢، ٥٣٣: ٢.

(٦٥) عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، "زاد المسير في علم التفسير"، تحقيق: عبد الرزاق المهدى، (ط١، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٢٢ هـ)، ١: ١٤٠.

(٦٦) محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري، "الكاف عن حقائق غواص التنزيل". (ط٣، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٧ هـ)، ١: ٢٢٥.



التشريع قوله ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا حَاجَةٌ﴾ [المائدة: ٤٨]. قال العالمة أبو السعود عند هذه الآية: "والمعنى: لكل أمة كائنة منكم أيها الأمم الباقيه والخالية جعلنا، أي: عيننا ووضعنـا، شـرـعـةـا وـمـنـهـا حـاجـةـا خـاصـيـنـ بتـلـكـ الأـمـةـ، لا تـكـادـ أـمـةـ تـتـخـطـىـ شـرـعـتـهاـ التـيـ عـيـنـتـ لـهـاـ".<sup>(٦٧)</sup>

هنا "يَسْتَعْمِلُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ أَسْلُوبَهُ الْجَذَابَ الْأَخْدَبَ بِمَجَامِعِ الْقُلُوبِ وَالْأَلْبَابِ؛ إِذْ يَدْعُونَ إِلَى الصِّيَامِ الَّذِي فِيهِ مُصَادَمَةٌ لِلطِّبِيعَةِ وَمُقاوَمَةٌ لِحَاجَةِ الْغَرِيزَةِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْمَبَاشِرَةِ، الَّتِي هِيَ مِنْ مُقَوِّمَاتِ الْحَيَاةِ، فَيَقِرِّرُ أَوْلَأَ أَنَّ الصَّوْمَ - وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مُقاوَمَةٌ لِلطِّبِيعَةِ - فَإِنَّهُ قَدْ اسْتَعْمِلَ وَجْهَرَ بِمِنْ قَبْلِكُمْ، فَلَمْ تُسْتَعْمِلْ فِي تَكْلِيفِكُمْ بِهِ مُظْلَومِينَ وَلَا مُكْلَفِينَ بِمَا لَيْسَ فِي إِمْكَانِ الطَّاقَةِ الْبَشَرِيَّةِ، وَلَسْتُمْ فِي صَوْمِكُمْ بِمُقْدِمِينَ عَلَىٰ مَجْهُولٍ أَوْ غَيْرِ مَأْمُونٍ الْعَاقِبَةِ".<sup>(٦٨)</sup>

التقييد بالجار والمعجرور **﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** في التشبيه به **﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** متعلّق بِفَعْلِ صِلَةِ الموصول **﴿الَّذِينَ﴾** المحذوف، أي: كما كتب على الذين وُجِدوا - أو: خُلِقوا، أو: سَبَقوا - مِنْ قَبْلِكُمْ؛ فَحُذِفَ فَعْلُ الصِّلَةِ لِتُوفِيرِ عِنْيَةِ المُتَلَقِّي عَلَىٰ إِنْعَامِ النَّظَرِ فِي مَتَعَلِّقِهِ هَذَا **﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** دونِ المقِيدِ المفهوم منه دون جهد من المُتَلَقِّي.

ومن لطائف حذف الصلة والإبقاء على القيد **﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** دعم التشبيه

(٦٧) على أحمد عبد العال الطهطاوي، "عون الحنان في شرح الأمثال في القرآن". (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، ص ١١٨.

(٦٨) أحمد سختون، "دراسات وتوجيهات إسلامية". (ط٢، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، ١٩٩٢م)، ص ٧٢.



ومؤازرته في تحقيق أغراضه الكثيرة - التي عدّها البحث -؛ فلا داعي لذكر الصّلة المخدوّفة حينئذ، بل إنَّ ذكرها يَحْلِّ عُقدة التركيب، ويُبَرِّدُ حرارته.. ففي هذا القيد **﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** مناغاة للنفس المكلفة بالصيام، وتطييب لخاطرها، وتهوينٌ من شدّته وصعوبته عليها.

فإذا كان الصيام قد **﴿كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** فلأنَّ يُكتب عليكم أولى؛ فأنتم **﴿كُنْتُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخْرِجْتُ لِلنَّاسِ﴾** [آل عمران: ١١٠]، وفيكم إمام الأنبياء والمرسلين، وفيكم أعظم كتاب، ففي ذكر القيد **﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** دون المقيد تنبية للمسلمين واضح القصد إلى التهوين من صعوبة الصيام من جميع الاعتبارات كما ترى.

### ◆ من بلاعنة التشبيه المخفف **﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾**:

من رحمة الله تعالى بأمة الإسلام أن أنزل عليها كتب الصيام مشفوّعاً بهذا التشبيه المخفف من مشقة الصيام، اللافت إلى إنعام الله تعالى على أمّة الإسلام، وقد بين العلماء فوائد هذا التشبيه فيما يأتي:

### ◆ في هذا التشبيه المخفف تأكيد للحكم وترغيب فيه:

كذلك في هذا التشبيه المخفف "تأكيد للحكم وترغيب فيه"<sup>(٦٩)</sup>، و"تنشيط لهذه الأمة بأنه ينبغي لكم أن تُتَّفِّسُوا غيركم في تكميل الأعمال، والمُسَارعة إلى صالح الخصال، وأنه ليس من الأمور الثقيلة التي اخْتُصَّتْ بها".<sup>(٧٠)</sup>

(٦٩) أبو السعود، "إرشاد العقل السليم"، ١٩٨/١.

(٧٠) السعدي، "تيسير الكريم الرحمن"، ص٨٦.



ففي التشبيه "تخفيفٌ وقعٌ كتبٌ الصيام على النفوس؛ حيث إن الصائم يكُفُّ نفسه عن كثير من الشهوات التي اعتاد التمتع بها، فإذا قيل له: إن هذه العبادة قد فرضت على أممٍ من قبلنا - وأفهُم السياقُ أنهم لم يهملوها - خفَّ عليه أمرُها، وأقبل على أدائها بِنَفْسٍ مطمئنة؛ ليتدخلوا في زمرة أهل التقوى، ذلك أن الصيام يكُفُّ النفوس عن كثير مما تنزع إليه النفس من خواطرِ السُّوءِ، ويرُبِّي فيها ملائكة الصبر، ومُغالبة طُغْيان الشهوات، ويُرُوِّضُها إلى عمل الخير مُقبِلَةً عليه راغبةً فيه، وبهذه السيرة يبلغ العاملون أسمى منازل البر والتقوى" <sup>(٧١)</sup>.

### ❖ في التشبيه المخْفِي بيان الأسوة تهوييناً على المكَفِفين وإثارة لعزائمهم:

يقول ابن كثير: "ذَكَرَ أَنَّهُ كَمَا أَوْجَبَهُ عَلَيْهِمْ فَقَدْ أَوْجَبَهُ عَلَيْهِ مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ، فَلَهُمْ فِيهِ أَسْوَةٌ، وَلِيَجْتَهِدْ هُؤُلَاءِ فِي أَدَاءِ هَذَا الْفَرْضِ أَكْمَلَ مَا فَعَلَهُ أَوْلَئِكَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاهًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لَيَبْلُوْكُمْ فِي مَا إَاتَيْكُمْ فَأَسْتَيْقُوْا أَلْحَيْرَاتِ﴾ <sup>(٧٢)</sup> [المائدة: ٤٨]" .

كما أن "في التشبيه بالسابقين تهوييناً على المكَفِفين" بهذه العبادة أن يستقلوا هذا الصوم؛ فإن في الاقتداء بالغير أسوةً في المصاعب، فهذه فائدة لمن قد يستعظم الصوم مِنَ المشركين فيمنعه وجوده في الإسلام مِن الإيمان، ولمن يستقله مِن قريبي العهد بالإسلام، وقد أكَّدَ هذا المعنى الضمنيَّ قوله بعده: <sup>(٧٣)</sup> **أَيَّامًا مَعَدُودَاتٍ**، ومن المقرر في النفوس أن "الشيء الشاق إذا عَمَ سَهُلَ تَحْمُلُه" <sup>(٧٣)</sup>.

(٧١) حسين، "موسوعة الأعمال الكاملة"، ١/٣٣٥.

(٧٢) حمد، "الكافية في التفسير بالتأثر والدرایة"، ٤: ٩٦.

(٧٣) البقاعي، "نظم الدرر"، ٣: ٤٤.



وفيه "إثارة العزائم للقيام بهذه الفريضة؛ حتى لا يكونوا مقصرين في قبول هذا الفرض، بل ليأخذوه بقوّةٍ تفوق ما أدى به الأُمم السابقة".<sup>(٧٤)</sup>

### ◆ في التشبيه المخفف بيان لعظمت الصيام:

وفي هذا التشبيه بيان لعظمت الصيام، و"أنه من الشرائع الكبار التي هي مصلحة للخلق في كل زمان، وفي هذا حث للأمة أن ينافسوا الأمم في المسارعة إليه وتكميله، وبيان عموم مصلحته، وثمراته التي لا تستغنى عنها جميع الأمم".<sup>(٧٥)</sup>

### ◆ في التشبيه المخفف بيان الاهتمام بشأن الصيام والتنويه به وبيان مئزرته:

ينبئ التشبيه إلى ضرورة "الاهتمام بهذه العبادة، والتنويه بها؛ لأنها شرعاً لها قبل الإسلام لمن كانوا قبل المسلمين، وشرعها للمسلمين، وذلك يقتضي اطّراد صلاحها ووفرة ثوابها، وإنها من هم المسلمين لتلقي هذه العبادة كي لا يتميّز بها من كان قبلهم... فلا شك أنهم يغتبطون أمر الصوم وقد كان صومهم الذي صاموه وهو يوم عاشوراء - إنما اقتدوا فيه باليهود، فهم في ترقب إلى تخصيصهم من الله بصوم أُنف، فهذهفائدة التشبيه لأهل الهمم من المسلمين إذا ألحّ لهم الله تعالى بصالح الأمم في الشرائع العائدة بخير الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلَيَتَنافِسُ الْمُتَنَفِّسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦]<sup>(٧٦)</sup>.

(٧٤) ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ١٥٦:٢.

(٧٥) عبد الرحمن بن ناصر آل سعدي، "تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن". (ط١، السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ١٤٢٢هـ)، ٩١:١.

(٧٦) ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ١٥٦:٢.



## ❖ في التشبيه المخفف كشف ما كتمه اليهود مما تكمل به للمسلمين

الفضائل:

يقول البقاعي في نظم الدرر: "في إشعار بأنه مما نقضوا فيه العهد فكتموه؛ حرضاً على ضلال العرب"<sup>(٧٧)</sup>، وفي هذا التشبيه أيضاً بياناً أنه أكمل لنا الفضائل، كما أكمل لمن سبقنا ما شاء من الفضائل<sup>(٧٨)</sup>.

## ❖ التشبيه المخفف يفيد بأن الصيام عمل مألف وشريعة غير خاصة:

يقرّر التشبيه أن الصيام "عمل مألف، وشريعة غير خاصة، وفي هذه التذكرة ما يدخله في قبيل السُّنن الجارية، ويجعله أمراً هيناً"<sup>(٧٩)</sup>، و"فيه تأكيد للحكم، وترغيب فيه، وتطييب لأنفس المخاطبين به؛ فإن الشاق إذا عم سهل عمله"<sup>(٨٠)</sup>.

## ❖ التشبيه المخفف إشعار بوحدة الدين أصوله ومقصديه:

يقول رشيد رضا في المنار: "وفي إعلام الله تعالى لنا بأنه فرضه علينا كما فرضه على الذين من قبلنا إشعار بوحدة الدين أصوله ومقصديه"<sup>(٨١)</sup>.



(٧٧) البقاعي، "نظم الدرر"، ٣: ٤٣.

(٧٨) عبد الله، خميس السعيد، مواقف حلف فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ط. ١. بيت الأفكار الدولية - بيروت ١٤١٨ هـ، ص ٩٩.

(٧٩) الخضر حسين، "موسوعة الأعمال الكاملة للإمام محمد الخضر حسين"، ٥: ٢، ٣٧: ٢.

(٨٠) أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: ١٩٨ / ١.

(٨١) رضا، "تفسير المنار"، ٢: ١١٥.



## المبحث الرابع

### دِقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ فِي صِيغَةِ الْغَايَةِ الْعَظِيمَ لِلصِّيَامِ

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقَوْنَ﴾

#### ◆ توطئة:

يقدم هذا المبحث تحليل عناصر المقطع الرابع من مقاطع آية كتب الصيام، وهو قوله ﷺ: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقَوْنَ﴾، وينعم النظر في بلاغته من خلال تحليل العناصر الخمسة الآتية:

- معنى ﴿لَعَلَّ﴾ في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقَوْنَ﴾.

- دلالة التقوى في الفعل ﴿تَتَّقَوْنَ﴾.

- دلالة المضارعة في الفعل ﴿تَتَّقَوْنَ﴾.

- نكتة حذف مفعول ﴿تَتَّقَوْنَ﴾.

- تقدير مفعول للفعل ﴿تَتَّقَوْنَ﴾.





## ❖ معنى لَعَلَّ في قوله: لَعَلَّكُمْ تَتَقَوَّنَ ❖

من المقرر أن لَعَلَّ في أصل وَضْعها اللُّغويٌّ أداة للرَّجاء، لكنها هنا للتعليل، فقوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَقَوَّنَ "تعليق لكتاب الصيام بيان فائدته الكبرى وحكمته العليا، وهو أنه يُعِدُّ نفس الصائم لِتقوى الله تعالى بترك شهواته الطبيعية المُباحة الميسورة؛ امثالًا لأمره، واحتسابًا للأجر عنده؛ فتربيًّا بذلك إرادته على ملكة ترك الشهوات المحرمة، والصبر عنها، فيكون اجتنابها أيسر عليه، وتقوى على النهوض بالطاعات والمصالح والاصطبار عليها فيكون الثبات عليها أهون عليه".<sup>(٨٢)</sup>

ولطيفة استعمال لَعَلَّ دون (اللام) و(الأجل) ربط العلة بالرَّجاء، فيصير معنى لَعَلَّ "على ترجي العباد، والله يُعِلِّم من وراءِ العلم أتقون أم لا؟ ولكن المعنى أنه ينبغي لكم بالصوم أن يقوى رجاؤكم في التقوى"<sup>(٨٣)</sup>، فيكون معنى قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَقَوَّنَ: لتكونوا على رجاء اكتساب التقوى، والاتصاف بها، والتبرؤ مما يُضادُّها. قال ابن عباس رض: يريد: كي تخافونني في حدودي وفرائضي، وقال السُّدِّي: لكي تتقووا الأكل والشرب والجماع في وقت وجوب الصوم، وقال الزجاج: لتتقووا المعاichi، فإن الصيام وصلة إلى التقوى؛ لأنه يكُف الإنسان عن كثير مما تَتَطَلَّعُ إليه النفس من المعاichi".<sup>(٨٤)</sup>

<sup>(٨٢)</sup> رضا، "تفسير المنار"، ١٦٢: ٢.

<sup>(٨٣)</sup> إبراهيم بن السري - الزجاج، "معاني القرآن وإعرابه". تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، (ظ1، بيروت: عالم الكتب، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م)، ١: ٢٥٢.

<sup>(٨٤)</sup> علي بن أحمد بن علي الواحدي، "التفسير البسيط". تحقيق: جامعة الإمام محمد بن سعود، (ط1، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٣٠ هـ)، ٣: ٥٥٩.



فالغرض من التعبير بـ ﴿لَعَلَّ﴾ -إضافةً إلى معنى التعليل- استشارةً معنى الرجاء في نفوس المسلمين، وإشعارهم بأن بلوغهم درجة التقوى ينبغي أن يكون أمنيةً غالبة لهم، وغاية عظيمة من يظفر بها فقد فاز الفوز العظيم؛ وبذلك تتحقق ﴿لَعَلَّ﴾ معنى (اللام) وزيادة.

إلى ما في التعبير بـ (اللام) لو قيل -في غير القرآن الكريم طبعًا- : لِتَتَّقُوا، أو: لِأَجْلِ أَنْ تَتَّقُوا، مِنْ بِرُودَةِ الْخَبْرِ، وَخُلُوُّهُ مِنْ حَفْزِ رَغْبَتِهِمْ فِي تَحْصِيلِ التَّقْوَىِ، مَا يَؤْدِي إِلَى فَتُورِ رَغْبَتِهِمْ فِي الصِّيَامِ -الذِّي غَايَتِهِ التَّقْوَىِ- وَهَذَا مَا تُلْحُ ثَرَاكِيبَ آيَةِ كَتْبِ الصِّيَامِ كُلَّهَا عَلَى إِبْعَادِهِ وَنَفِيَّهُ عَنْهُمْ جُمْلَةً وَتَفْصِيلًا، بَدْءًا مِنْ النَّدَاءِ الْمَهِيءِ، وَمَرْوِيًّا بِالتشبيهِ الْمَخْفُفِ، وَانتهاءً إِلَى هَذِهِ الْغَايَةِ الْعَظِيمَى مِنَ الصِّيَامِ فِي جَمْلَةِ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

قال الطاهر ابن عاشور: "وَلَعَلَّ إِمَّا مُسْتَعَارَةً لِمَعْنَى (كِيٍّ) استعارةً تَبَعَّيَّةً، وإنما تمثيلية بتشبيه شأن الله تعالى في إرادته من تشريع الصّوْم التقوى بحال المترجي من غيره فِعْلًا ما" <sup>(٨٥)</sup>، وقد بيّن صاحب المنار أن "الرجاء إنما يكون فيما وقعت أسبابه، وموضعه هنا المخاطبون، لا المتكلّم، سبحانه، ومن لم يَصُمْ بالنية وَقَصْدِ الْقُرْبَةِ فلن تُرْجَى له هذه المَلَكَةُ في التقوى؛ فليس الصيام في الإسلام لتعذيب النفس لذاته بل لتربيتها وتزكيتها.

(٨٥) ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ٢: ١٥٨.



## ❖ دلالة التعبير بالتقوى في الفعل تَتَقَوَّنَ ❖

لم يذكر النظم الكريم لفريضة الصيام -على عظمها، وثقلها، ومشاقها- سوى غاية واحدة، هي (التقوى) المستفادة من مادة الفعل تَتَقَوَّنَ، وبذلك جمع فوائد الصيام وشراته كلها تحتها، "والتقوى لا حدود لها، ولا لآفاقها"<sup>(٨٦)</sup>.

والتقوى لُغَةً: "مِنْ وَقَىٰ، يقال: وَقَاهُ اللَّهُ وَقِيَاً وَوِقَايَةً وَوَاقِيَةً، أَيْ: صَانَهُ، وَوَقَاهُ اللَّهُ وِقَايَةً -بِالْكَسْرِ- أَيْ: حَفَظَهُ، وَتَوَقَّىٰ وَاتَّقَىٰ بِمَعْنَىٰ، وَقَدْ تَوَقَّيْتُ وَاتَّقَيْتُ الشَّيْءَ وَتَقْيَيْتُهُ أَتَقَيْهُ وَأَتَقِيَّهُ تُقَوِّىٰ وَتَقِيَّةً وَتِقَاءً: حَذِرْتُهُ، وَالإِسْمُ التَّقَوَّىٰ، التَّأْبُدُ بَدَلُ مِنَ الْوَأْوَىٰ، وَالْوَأْوُءُ بَدَلُ مِنَ الْيَاءِ. وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ: وَعَادُتُهُمْ تَقَوَّنُهُمْ [محمد: ١٧]، أَيْ: جَزَاءَ تَقْوَاهُمْ، وَقِيلَ: مَعَاهُ الْهَمَّهُمْ تَقْوَاهُمْ، وَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ: هُوَ أَهْلُ التَّقَوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ [المدثر: ٥٦]، أَيْ: هُوَ أَهْلٌ أَنْ يُتَقَّىٰ عِقَابُهُ، وَأَهْلٌ أَنْ يُعَمَّلَ بِمَا يُؤَدِّي إِلَى مَغْفِرَتِهِ"<sup>(٨٧)</sup>.

والتقوى كذلك "صيانة النفس عمما تستحق به العقوبة من فعل أو ترك، وقال أبو البقاء في كلياته: التقوى -على ما قاله عليه عليه السلام- ترك المعصية وترك الاغترار بالطاعة، وهي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار". وأشمل

(٨٦) حمروش، "التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المنسون"، ٤٩٦: ١.

(٨٧) محمد بن مكرم بن على - ابن منظور، "لسان العرب". (ط٣، بيروت: دار صادر، ١٤١٤هـ): (وفي).

(٨٨) أحمد بن تيمية، "مجموع الفتاوى". جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، (ط). السعديه: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، ٣: ١٢٠.



معاني التقوى أنها "امتثال الأوامر واجتناب النواهي"<sup>(٨٩)</sup>، و"غاية التقى البراءة من كل شيء سوى الله، ومبدها اتقاء الشرك، وأوسطها اتقاء الحرام، وغايتها مُنتهٍ الطاعات، قال: وقد تُسمى التقوى خوفاً وخشية".<sup>(٩٠)</sup>

فمعنى قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي: "لتدخلوا في زمرة أهل التقوى؛ ذلك أن الصيام يكُفُّ النفوس عن كثير مما تنزع إليه النفس من خواطِرِ السوء، ويُرِيبُّ فيها ملَكَة الصبر ومغالبة طغيان الشهوات، ويُرِوضُّها إلى عمل الخير مُقبلةً عليه راغبةً فيه، وبهذه السيرة يبلغ العاملون أنسُنَ منازلِ البر والتقوى".<sup>(٩١)</sup> ومن معانيه أيضًا: " يجعلون بينكم وبين النار وقايةً بترك المعا�ي، فإن الصوم لإضعاف الشهوة وردعها"<sup>(٩٢)</sup>؛ و"كلما قللَ الأكل ضعفت الشهوة، وكلما ضعفت الشهوة قلتَ المعا�ي، وهذا وجْهٌ مجازٌ حَسَنٌ".<sup>(٩٣)</sup>

والتفوى وإن كانت في هذه الآية الكريمة غايةً للصيام فإنها وسيلة تؤهّل صاحبها لدرجة شُكر الله تعالى، كما تفصح الفاصلة الكريمة في قوله تعالى:

(٨٩) جابر بن موسى - أبو بكر الجزائري، "أيسر التفاسير لكتاب العلي الكبير". (ط٥، السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، ١: ١٦٠.

(٩٠) عبد الرحمن البرقوقي، "الذخائر والعقربات". (ط. مصر: مكتبة الثقافة الدينية، د. ت)، ١: ١٦٢.

(٩١) فضل حسن عباس، "التفسير والمفسرون أساسياته واتجاهاته ومناهجه في العصر الحديث". (ط١، الأردن: دار الفائق للنشر والتوزيع، ١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م)، ٢: ٧٥٢.

(٩٢) أبو حيان، "البحر المحيط في التفسير"، ٢: ١٧٩.

(٩٣) محمد بن أحمد القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن". تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، (ط٢، القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، ٢: ٢٧٥.



**وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِيَدِِ رَوَانِتُمْ أَذِلَّةً فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ** ﴿١٢٣﴾ [آل عمران: ١٢٣]

فالشُّكْرُ - كما تُفصح هذه الفاصلة الكريمة، وأحسبها جارية على ظاهرها - "ثمرة عُلياً للتقوى، وأعتقد أنَّ التقوى الحقيقة تؤهل لدرجة الشاكرين؛ ذلك لأنَّ التقوى معالجةٌ فيها مشقة ومكافحة، والتقوى - كما يقول الراغب: "جعل النفس في وقاية مما تخاف" <sup>(٩٤)</sup>. وهذا لا يتأتى للعبد إلا بمجاهدة؛ لمُجانبة المرغوبات، ومجابهة الشهوات، ومصادمة أهواء النفس؛ لذلك صارت التقوى ثقيلة. فإذا ما اجتاز العبد تلك الأهواء، وطَوَّعَها حتى يصير هواه تبعًا لما جاء به دين الحق - فإنه بذلك يكون قد ارتقى إلى درجة الشاكرين، وحينئذ تكون درجة الشُّكْر خفيفة لا مشقة فيها كمشقة التقوى؛ لأنَّها مرحلة الاستقرار النفسي على شرع الله تعالى، والتطامن إلى هذا الدين الحق، بحيث يصير تطبيقه خفيفاً، بل وشائقاً إلى النفس، سلساً قيادُها عليه. ولو سَلِّمَ هذا لكان الشُّكْر حَقّاً مرحلة تلي التقوى، وكانت التقوى تؤدي إليه، وصدق الله العظيم فقد قال: **فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ** <sup>(٩٥)</sup>.

### ❖ دلالة المضارعة في الفعل **تَتَقُّونَ** ❖

تَسْقِي صِياغة الفعل **تَتَقُّونَ** مضارعاً في جملة **لَعَلَّكُمْ تَتَقُّونَ** تمامَ الاتِّساق مع عطاء أداة الرجاء **لَعَلَّ** المستعملة في معنى (كي)؛ ذلك أن **لَعَلَّ**

(٩٤) الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، "المفردات في غريب القرآن"، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، (ط. ١. دار القلم، الدار الشامية - دمشق، بيروت ١٤١٢هـ) ص: ٨٨١.

(٩٥) أحمد محمد محمود سعيد، "مِنْ أَسْرَارِ الْفَاصِلَةِ الْقُرْآنِيَّةِ السُّمْخَالِفِ ظَاهِرُهَا مِلَأَ يَسْتِيقُ إِلَيْهِ الْوَهْمِ"، (بحثٌ منشور في مجلة قطاع كليات اللغة العربية والأقسام المنازرة لها - جامعة الأزهر بالقاهرة عام ٢٠١٠م) ص: ٣٠٢، ٢٠٢.

<https://jsfs.journals.ekb.eg/>



بدورها تَعْمَل على تَعلِيق رجاء الصائمين تَحْقِيق التقوى وإلهابِهِ فيهم على تَأديتِهم تلك الفريضة، والمضارعة من جهتها تَمْنَع خاصيَّة التجدد المستمرّ، الذي لا يَخْبُو ولا يَنْقَطِع، فَيَنْتَجُ عن ذلك رجاءً حارًّا متجددًا غيرٌ منقطع في تحصيل تقوى الله تعالى.

المضارعة إذن في الفعل **تَتَقُونَ** تُوحِي إلى المؤمنين المخاطبين بهذه الآية الكريمة بأهمية العمل على تجديد أسباب التقوى لتجدد التقوى فيهم، وممَّا يُحَقِّق التقوى فيهم أداء فريضة الصيام - بشرائه - كما في النصِّ الكريم.

### ❖ نُكْتَة حذف مفعول **تَتَقُونَ**:

جاء فعل التَّقْوَى لازِمًا، غير متعدِّد إلى مفعولٍ مخصوص في قوله تعالى: **لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ**، أي: "لكي تَصِلُوا بذلك إلى رُتبة التقوى" (٩٦)<sup>(٩٦)</sup> رُتبةِ المتقين الذين يَحْيَوْن حياة الإيمان الصافي باطنًا فينضَح عليهم سلوكًا راقِيًّا ظاهراً. وفي ذلك اللزوم إلماحٌ إلى أثر الصيام في استقامة الصائم وسلامته، تزكية رُوح وسلامة جسدٍ.

وإلى ذلك يمكن اعتبار الفعل **تَتَقُونَ** غير لازم، بل محذوف المفعول، والممحذف المُقدَّر كالمحذف؛ فيكون طَيُّ المفعول مِن إعجاز القرآن الكريم في هذه الجملة **لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ**، ووجه الإعجاز في طَيِّه إفساح الميدان لِتقدير مفاعيل الضرر كلّها، حسِّيَّها ومعنىَّها، دُنيويَّها وأُخرويَّها، وإعطاء أضدادها بطريق اللزوم ومفهوم المخالفة.

(٩٦) محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، "روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني". تحقيق: علي عبد الباري عطيه، (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥ هـ)، ١: ٤٥٤.



وطَيْ مَفْعُولٍ تَتَّقُونَ يُفْسِحُ لِتَقْدِيرِ اِتْقاءِ غَضْبِ اللَّهِ تَعَالَى بِمُخَالَفَةِ أَمْرِهِ بَعْدِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالْجِمَاعِ فِي وَقْتِ الصِّيَامِ، وَلِتَقْدِيرِ اِتْقاءِ مَا يَتَرَبَّ عَلَى ذَلِكَ مِنْ أَخْطَارِ مُخَالَفَةِ الْأَمْرِ بِالصِّيَامِ مِنَ الْإِصَابَةِ بِالْأَمْرَاضِ الْبَدْنِيَّةِ، وَالنُّفُسِيَّةِ، وَالْاجْتِمَاعِيَّةِ؛ مَا يَضْمَنُ الصِّيَامُ السَّلَامَةَ مِنْهَا جَمِيعًا وَمِنْ غَيْرِهَا مَعَهَا دَفْعَةً وَاحِدَةً.

وَلَمَّا جَاءَ الْفَعْلُ تَتَّقُونَ مَطْلَقًا عَنِ التَّقْيِيدِ بِمَفْعُولِ مُحَمَّدٍ مُخْصُوصٍ، ذَهَبَ الْعُلَمَاءُ فِي تَقْدِيرِ مَفْعُولِهِ تَقَادِيرَ عَدِيدَةٍ؛ فَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ: "وَقَيلَ: تَتَّقُونَ عَلَى الْعُمُومِ؛ لِأَنَّ الصِّيَامَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (جُنَاحٌ) وَ(وِجَاءٌ) وَسَبُّ تَقْوَىٰ؛ لِأَنَّهُ يُمِيتُ الشَّهَوَاتِ" <sup>(٩٧)</sup>.

### ◆ تَقَادِيرُ الْمَفْعُولِ لِلْفَعْلِ تَتَّقُونَ ◆

لَقَدْ التَّمَسَ الْعُلَمَاءُ لِلْفَعْلِ تَتَّقُونَ مَفَاعِيلَ كَثِيرَةَ جَدًّا، وَشَرَحُوا وَجْهَ تَعْلُقِهِ بِهَا وَاحِدًا وَاحِدًا.. حِيثُ يُثْمِرُ الصِّيَامُ فِي الْعَبْدِ الصَّائِمِ ثَمَارًا لَا تَكَادْ تَنْحَصِرُ، وَيُعَزِّزُ فِيهِ الْقِيمَ الرُّوحِيَّةِ وَالْبَدْنِيَّةِ جَمِيعًا؛ وَيُثْمِرُ فِيهِ فِي جَانِبِ الإِيجَابِ وَالسَّلَبِ، اِكتِسَابًا لِلْمَحَامِدِ وَتَخْلُصًا مِنَ الْمَذَامِ..

وَمِمَّا تَوَصَّلَتْ إِلَيْهِ أَبْحَاثُ الْعُلَمَاءِ مِنْ مَفَاعِيلَ جَمِيعِهَا فِي الْتَّقوِيَّةِ فِي جَمْلَةِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ فِي جَانِبِ الْحَيَاةِ الرُّوحِيَّةِ لِلْفَرْدِ وَالْجَمَاعَةِ:

تَتَّقُونَ عِصِيَانًا أَوْ أَمْرًا اللَّهِ تَعَالَى أَوْ تَتَّقُونَ الرُّسُوبَ فِي الْاِخْتِبَارِ الإِلَهِيِّ

(٩٧) ابن عطية، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ١: ٢٥٠.

لكم؛ إذ فرض الله تعالى الصيام "ليختبر عباده؛ وذلك أن هذا الصيام فيه شيء من الجهد، فيه الجُوع، وفيه الظماء والنَّصب، وفيه أن الناس قد يتعبون في طلب الأعمال والحرف وهم صيام، فيُشُق عليهم فيتتحملون ذلك، فالله تعالى اختبر فضل العباد وامتثالهم لأوامره لِيُظْهِرَ مَن يُطِيعُ وَمَن يَعْصِي".<sup>(٩٨)</sup>

أو تَتَقَوَّنَ تقويت أجور العبادات المتعلقة بالصيام؛ فـ"السُّحور عبادة، لقول النبي ﷺ": (تَسَحَّرُوا، فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً)<sup>(٩٩)</sup>، وما يحصل من الإفطار عبادة؛ لأن أحبَّ عباد الله تعالى إليه أَعْجَلُهُمْ فِطْرًا، والإنسان في حال الصيام تزداد عبادته، وليس يوم فِطْرَه ويوم صومه سواء إلا الغافل، فله شأن آخر، لكن الإنسان اليقظ الحازم الفطن الكيس يجعل يوم صومه غير يوم فِطْرَه".<sup>(١٠٠)</sup>

أو تَتَقَوَّنَ عذاب الله تعالى بسبب ما قد يرتكبه الإنسان من معاصٍ؛ فالصيام "كفاراة للذنب من عامٍ لآخر، كما قال الرسول ﷺ": (وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، مُكَفِّرَاتٌ مَا يَنْهَنَ).<sup>(١٠١)</sup>

وبالطاعة يستقيم أمر المؤمن على الحق الذي شَرَعَه الله ﷺ؛ وذلك لأن

(٩٨) عبد الله بن عبد الرحمن بن جبرين، "شرح عمدة الأحكام". (المكتبة الشاملة)، ٢: ٣٠.

(٩٩) البخاري، صحيح البخاري، ٣١-٣١، كتاب الصوم، ٢٠-٢٠، باب: بركة السحور من غير إيجاب: ٦٧٩/٢ برقم ١٨٢٣.

(١٠٠) محمد بن صالح العثيمين، "فتح ذي الجلال والإكرام بشرح بلوغ المرام". تحقيق وتعليق: صبحي بن محمد رمضان وأخرين، (ط١، المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م)، ٣: ١٦٦.

(١٠١) مسلم، " صحيح مسلم "، ٢-٢، كتاب الطهارة، ٥-٥، باب الصَّلَواتِ الْخَمْسِ وَالْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ...، برقم ٢٣٣/١، ٢٠٩.



الصوم يحقق التقوى، التي هي امثال الأوامر الإلهية واجتناب النواهي والأهواء  
ونزغات الشيطان<sup>(١٠٢)</sup>.

أو ﴿تَتَّقُونَ﴾ مخاطر الجزع ومذموم الهلع؛ حيث إنكم بالصوم تعودون خلق  
الصبر على ما قد يحرّم منه الصائم، وعلى الأهوال والشدائد التي قد يتعرّض لها.

أو ﴿تَتَّقُونَ﴾ الاستسلام لِترغبات الشيطان، "فإن الصوم تضيق لمسالك  
الشيطان"<sup>(١٠٣)</sup>،

﴿تَتَّقُونَ﴾ السقوط في مستنقع الشهوات؛ فـ"تسكين الشهوة يحصل بالصيام  
بالنهار والقيام بالليل"<sup>(١٠٤)</sup>.

أو ﴿تَتَّقُونَ﴾ التخمة والبطن، ولن يحصل ذلك إلا بالقليل من الطعام.

أو ﴿تَتَّقُونَ﴾ بلادة العقل، وظلمة النفس؛ لأن الصيام يهيء "لعلم الحكمة  
وعِلم ما لم تكونوا تعلموه"<sup>(١٠٥)</sup>.

أو ﴿تَتَّقُونَ﴾ الغرضي في جميع مناحي الحياة؛ إذ إن الصوم يعلّم النظام  
والانضباط؛ لأنه يُجبر الصائم على تناول الطعام والشراب في وقت محدد، وموعد  
معين. والصوم يشعر بوحدة المسلمين الحسية في المشارق والمغارب، فهم

(١٠٢) علي بن محمد الهروي، "الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة". تحقيق: محمد الصباغ، (ط. بيروت دار الأمانة / مؤسسة الرسالة، د.ت)، ص ٣٢٠.

(١٠٣) محمد بن عبد الرحمن بن محمد الإيجي، "تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن". (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م)، ١: ١٢٦.

(١٠٤) حقي، "روح البيان"، ١: ٢٩٠.

(١٠٥) البقاعي، "نظم الدرر" ٣ / ٤٢ ..



جميعاً يصومون ويُفطرون في وقت واحد؛ لأنَّ رَبِّهم واحد وعبادتهم موحَّدة<sup>(١٠٦)</sup>.

أو تَتَقُونَ الجفاء والغلظة؛ حيث يُنمّي الصوم في الإنسان عاطفة الرحمة والأُخُوة، والشعور برابطة التضامن والتعاون، التي تربط المسلمين فيما بينهم، فيدفعه إحساسه بالجوع والحاجة إلى صلة الآخرين، والإسهام في القضاء على غائمة الفقر والجوع والمرض، فتتقوى أواصر الروابط الاجتماعية بين الناس، ويتعاون الكل في معالجة الحالات المَرْضِيَّة في المجتمع<sup>(١٠٧)</sup>.

أو تَتَقُونَ سُوء الأخلاق؛ فـ "الصوم يجعلك في جُنَاح، فلا تَرُدُّ علىَ مَن سَابَكَ أو شَاتَمَكَ" - كما في الحديث الشريف.

أو تَتَقُونَ تَسْلُطَ النَّفْسِ الْأَمَارَة؛ ففي "الصَّوْمُ قَهْرُ النَّفْسِ وَكَسْرُ الشَّهْوَاتِ"<sup>(١٠٨)</sup>،

أو تَتَقُونَ ضَعْفَ النُّفُوسِ عن احتمال المشاق؛ فالصيام يربّي النفس على تحمل المكاره والمشقات والصبر عليها.

أو تَتَقُونَ الغفلة عن مراقبة الله تعالى؛ إذ إن الصيام يُدرِّبُ صاحبه على مراقبة الله تعالى.

أو تَتَقُونَ الغفلة عن شُكر المُنِعِّمِ سبحانه.

(١٠٦) الهروي، "الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة"، ص ٣٢٠.

(١٠٧) الهروي، "الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة"، ص ٣٢٠.

(١٠٨) محمد الحسين بن مسعود، "معالم التنزيل في تفسير القرآن - تفسير البغوي". تحقيق: محمد عبد الله النمر وآخرين، (ط٤، دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، ١: ١٩٦.



وأكفي بذكر تلك المفهولات التي أطلت فيها، وقد ذكر العلماء مفهولات متعددة، منها ما يتعلق بالجانب الروحي والأخلاقي، ومنها ما يتعلق بالجانب البدني والصحي، وقد تركت كثيراً مما ذكروه؛ لأن فيه من التفريعات والتفصيات التي تخرج بالبحث عن قصده وغرضه، وما ذكره العلماء وما لم يذكروه يتناوله لفظ التقوى التي تشمل كل أنواع الفضائل، وتنهى عن كل الرذائل، ويبيّن مطويًا من مفاهيل التقوى التي تعود على المؤمنين الصائمين من المنافع وأسباب السعادة ما يعلمه الله تعالى، والحمد لله رب العالمين أن افترضه علينا ووفقنا إليه.





الخاتمة

◆ أهم النتائج:

وبعد، فقد تجلّى البحث عن دقة المناسبة ووجازة العبارة لآية كتب الصيام - في مقاطع تراكيبيها الأربع - بما يقطع بأنه كلام الله تعالى، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وقد أسفر البحث عن النتائج الآتية:

١ - جاءت آية كتب الصيام خصوصاً وأيات فريضة الصيام عموماً متسقةً

تمام الاتساق في سياقها - المباشر الأقرب، والممتد الأبعد -، وذلك على الوجه الذي يبينه البحث.

٢ - تحقق لآيات الصيام تمام الملاعنة وكمالها، من حيث وجازة لفظها،

وعدم تكرارها في الذكر الحكيم مرة أخرى؛ دعوة إلى الستر على أداء تلك الفريضة المستوره عن الخلق؛ اختصاصاً للخالق العظيم عزّ

وعلا بها.

٣ - تبيّن أن تسلسل المعاني في آية كتب الصيام بلغ الغاية في معالجة النفوس

المكلفة به؛ إذ نودوا بين يدي الافتراض نداء يُشعر بالتلشيريف وبهيئ

لتتكليف، ثم الحق التكليف بالتشبيه المخفف، وبيان الغاية الجامعة

لتلك الفريضة العظيمة.

٤ - ترجح من عقد التشبيه في آية كتب الصيام بالكاف إضافة إلى تكرار فعل



الكتُبُ أَنْ وَجَهَ الشَّبَهُ الْمَقْصُودُ هُوَ مُطْلَقُ افْتَرَاضِ الصِّيَامِ، لَا خَصُوصَةٍ لِتَفاصِيلِهِ.

٥ - أَبَانَ الْبَحْثُ عَنْ جُمْلَةِ مِنَ الْمُفَاعِلِيْنَ الَّتِي أَلْمَحَ إِلَيْهَا فَعْلُ الْغَايَةِ الْعَظِيمِيِّ مِنَ الصِّيَامِ تَتَقَوَّنُ، وَهِيَ أُمَّهَاتُ الْغَایَاتِ مِنَ الصِّيَامِ، وَيَبْقَى كَثِيرٌ مِنْهَا مُبِثُوْا فِي بَحْوَتِ عُلَمَاءِ الطِّبِّ، وَالْأَخْلَاقِ، وَالْجَمَعَةِ، وَعِلْمِ النَّفْسِ، وَغَيْرُهَا مِنْ تَخْصُصَاتٍ وَجَدَتْ صِلَاحَ أَمْرِ الْفَرْدِ وَالْمَجَمِعِ وَالْأُمَّةِ كُلِّهَا فِي الصِّيَامِ، وَلَوْ أَسْتَقْصَى الْبَحْثُ ذِكْرَهَا لِخَرْجٍ عَنْ فِضْلَةِ الإِيْجَازِ إِلَى ضَدِّهَا مِمَّا لَا تَسْعَ لِهِ ظُرُوفُ النَّشْرِ فِي مَجْلِسِ عِلْمِيَّةٍ مُّحَكَّمَةٍ.

### ◆ التوصيات:

وَبَعْدُ، فَيُوصِيُ الْبَاحِثُ جَمْوَعَ الْبَاحِثِينَ فِي رِيَاضِ الْبِلَاغَةِ الْقُرْآنِيَّةِ بِالاعْتِنَاءِ بِتَجْلِيَّةِ أُوْجُهِ الْعَلَاقَاتِ الدِّقِيقَةِ فِي سِيَاقَاتِ آيَاتِ الْأَحْكَامِ وَآيَاتِ الْحَدُودِ بِخَاصَّةِهِ، وَأُوْجُهِ الْعَلَاقَاتِ فِي جَمِيعِ السِّيَاقَاتِ بِعَامَّةٍ؛ وَمِنْحِ هَذَا الْجَانِبِ مِنْ جُوَانِبِ الْإِعْجَازِ الْبَلَاغِيِّ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ حَقَّهُ الْلَّائِقُ بِعَظِيمَتِهِ وَجَلَالِهِ مِنَ الْبَحْثِ وَالتَّنْقِيبِ.





## ثبت المصادر والمراجع

- القرآن الكريم.
- ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي. "زاد المسير في علم التفسير"، تحقيق: عبد الرزاق المهدى. (ط١، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٢٢هـ).
- ابن تيمية، أحمد. "مجموع الفتاوى". جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم. ط. السعودية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م).
- ابن جبرين، عبد الله بن عبد الرحمن. "شرح عمدة الأحكام". (منشورات المكتبة الشاملة، ١٤٣١هـ).
- ابن حنبل، أحمد. "مسند أحمد بن حنبل". تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وآخرين، (ط١، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م).
- ابن خزيمة، محمد بن إسحاق. "صحيح ابن خزيمة". تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي. ط. بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٣١هـ).
- ابن عاشور، محمد الطاهر. "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد". (ط. تونس: الدار التونسية للنشر ١٩٨٤م).
- ابن عرفة، محمد بن محمد. "تفسير الإمام ابن عرفة". تحقيق: حسن المناعي. (ط١، تونس: مركز البحوث بالكلية الزيتונית، ١٩٨٦م).
- ابن عطية، عبد الحق بن غالب. "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز". تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد. (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٢هـ).



- ابن مالك، محمد بن عبد الله. "تسهيل الفوائد و تكميل المقاصد". تحقيق: محمد كامل برکات. (ط. دار الكاتب العربي للطباعة والنشر بالقاهرة، ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م).  
ابن منظور، محمد بن مكرم. "لسان العرب". (ط٣، بيروت: دار صادر، ١٤١٤ هـ).
- ابن يعيش، يعيش بن علي؟ "شرح المفصل". تقديم الدكتور إميل بديع يعقوب (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م).
- أبو حيان، محمد بن يوسف. "البحر المحيط في التفسير". تحقيق: صدقى محمد جمیل. (ط. بيروت: دار الفكر، ١٤٢٠ هـ).
- الأرمي، الأمين، محمد بن عبد الله، "تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن". (ط١، لبنان: دار طوق النجاة، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م).
- إسماعيل، محمد بكر. "دراسات في علوم القرآن". (ط. القاهرة: دار المنار، ١٤١ هـ - ١٩٩٩ م).
- الأصفهانی، الحسین بن محمد الراغب، "المفردات في غريب القرآن". تحقيق: صفوان عدنان الداودي، (ط١. دار القلم، الدار الشامية - دمشق، بيروت ١٤١٢ هـ).
- الأصفهانی، الحسین بن محمد. "المفردات في غريب القرآن". تحقيق: صفوان عدنان الداودي. (ط١، بيروت، ودمشق: دار القلم، الدار الشامية، ١٤١٢ هـ).
- آل سعدي، عبد الرحمن بن ناصر. "تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن". (ط١، السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ١٤٢٢ هـ).
- الآلوسي، محمود بن عبد الله. "روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني". تحقيق: علي عبد الباري عطيه. (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥ هـ).
- الإيجي، محمد بن عبد الرحمن. "تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن". (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م).



- البخاري، محمد بن إسماعيل. "صحيح البخاري". تحقيق: جماعة من العلماء. (ط. مصر: المطبعة الكبرىالأميرية، ١٤٢٢هـ).
- البرقوقي، عبد الرحمن. "الذخائر والعقبريات". (ط. مصر: مكتبة الثقافة الدينية، د. ت).
- الغنوبي، محمد الحسين. "عالِم التَّزْيِيلُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ - تَفْسِيرُ الْغَنْوَبِيِّ". تحقيق: محمد عبد الله النمر وآخرين. (ط٤، دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ- ١٩٩٧م).
- البقاعي، إبراهيم بن عمر. "نظم الدرر في تناسب الآيات والسور". (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، ١٤٣١هـ).
- الشعبي، أحمد بن إبراهيم. "الكشف والبيان عن تفسير القرآن". (ط١، السعودية: دار التفسير ١٤٣٦هـ- ٢٠١٥م).
- الجرجاني، عبد القاهر. "دلائل الإعجاز". تحقيق: محمود محمد شاكر أبو فهر. (ط٣، القاهرة: مطبعة المدنى- دار المدنى، ١٤١٣هـ- ١٩٩٢م).
- الجزائري، أبو بكر، جابر بن موسى. "أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير". (ط٥، السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ١٤٢٤هـ- ٢٠٠٣م).
- الجنيدى، سعود حجى. "فقه آيات الصيام". (د. ط، د. م: د. ن، د. ت).
- الجياني، محمد بن عبد الله. "شرح تسهيل الفوائد". تحقيق: عبد الرحمن السيد، محمد بدوى المختون. (ط١، هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ١٤١٠هـ- ١٩٩٠م).
- حسين، محمد الخضر، "موسوعة الأعمال الكاملة للإمام محمد الخضر حسين". جمع وضبط: المحامي علي الرضا الحسيني. (ط١، سوريا: دار النواذر، ١٤٣١هـ- ٢٠١٠م).
- حقي، الإستانبولي، إسماعيل بن مصطفى. "روح البيان". (ط. بيروت: دار الفكر، ١٤٣١).
- حمد، عبد الله خضر. "الكافية في التفسير بالتأثير والدرایة". (ط١، بيروت: دار القلم، بيروت، ١٤٣٨هـ- ٢٠١٧م).



• حمروش، مكي بن أبي طالب، "الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه". تحقيق: كلية الدراسات العليا والبحث العلمي. (ط١، الشارقة: جامعة الشارقة، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م).

• حموش، مأمون. "التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المسنون". تحقيق: أحمد راتب حموش. (ط. مركز التخطب العلمية، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م).

• الحميدي، عبد الله بن الزبير. "مسند الحميدي". تحقيق حسن سليم أسد الدّاراني. (ط١، سوريا: دار السقا، ١٩٩٦ م).

• الدغيش، عبد العزيز بن سعد. "الأحكام المستنبطة من آيات الصيام". مداد، ٥ رمضان ١٤٤٢ هـ (١٧ أبريل ٢٠٢١ م). <https://midad.com/article/222587>.

• الرازى، محمد بن عمر. "مفاتيح الغيب - التفسير الكبير". (ط٣، بيروت: دار إحياء التراث العربى، ١٤٢٠ هـ).

• رضا، محمد رشيد بن علي وآخرون. "مجلة المنار". (ط. القاهرة: ١٤٣١ هـ).

• رضا، محمد رشيد بن علي. "تفسير القرآن الحكيم - تفسير المنار". (ط. مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠ م).

• الزجاج، إبراهيم بن السري. "معانى القرآن وإنزابه". تحقيق: عبد الجليل عبد شلبي. (ظ١، بيروت: عالم الكتب، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م).

• الزمخشري، محمود بن عمر. "الكشف عن حقائق غوامض التنزيل". (ط٣، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٧ هـ).

• السامرائي، الدكتور فاضل. "معانى النحو". (ط١، الأردن: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م).

• السبت، خالد بن عثمان. "آيات الصيام". سلسلة تسجيلات صوتية، الموقع الرسمي للشيخ خالد السبت. <https://tinyurl.com/yp6ur2e2>



## ثبات المصادر والمراجع

السجستاني، سليمان بن الأشعث. "سنن أبي داود". تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد. (ط. بيروت: المكتبة العصرية، د.ت).

سحنون، أحمد. "دراسات وتوجيهات إسلامية". (ط٢، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، ١٩٩٢م).

سعيد، أحمد محمد محمود، "دور البالغة القرآنية في تأدية الأغراض الشرعية - الصورة البيانية في آيات الإنفاق ٢٦٦-٢٦١ من سورة البقرة تمهيدًا"، (مجلة كلية اللغة العربية- جامعة الأزهر بالقاهرة، عام ٢٠١٢).

<https://search.mandumah.com/Record/1580478?form=MG0AV3>

سعيد، أحمد محمد محمود، "من أسرار الفاصلة القرآنية المخالف ظاهرها ملائمة بحسب إرادة الوهم"، (بحث مشور في مجلة قطاع كليات اللغة العربية والأقسام المناظرة لها - جامعة الأزهر بالقاهرة عام ٢٠١٠م).

سيبويه، عمرو بن عثمان. "الكتاب". تحقيق: عبد السلام محمد هارون. (ط٣، القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م).

السيف، يوسف بن عبد العزيز. "تفسير آيات الصيام من سورة البقرة". (د. ط، د. م: د. ن، د. ت).

الشاطبي، إبراهيم بن موسى. "المقاصد الشافية في شرح الخلاصة الكافية": تحقيق: عبد الرحمن بن سليمان العثميين وآخرين. (ط١، مكة المكرمة: معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م).

شرف الدين، جعفر. "الموسوعة القرآنية، خصائص السور". تحقيق: عبد العزيز بن عثمان التويجري. (ط١، بيروت: دار التقريب بين المذاهب الإسلامية، ١٤٢٠هـ).

الشعراوي، محمد متولى. "تفسير الشعراوي - الخواطر". (ط. مصر: مطبع أخبار اليوم).



- الشوكاني، محمد بن علي. "فتح القدير". (ط١، دمشق، بيروت: دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، ١٤١٤هـ).
- الصفدي، صلاح الدين. "تصحيح التصحيف وتحريف التحريف". تحقيق: السيد الشرقاوي. (ط١، القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م).
- الطهطاوي، علي أحمد عبد العال. "عون الحنان في شرح الأمثال في القرآن". (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م).
- الطوفى، سليمان بن عبد القوى. "الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية". تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل. (ط١، لبنان: دار الكتب العلمية، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م).
- العاصمي، عبد الملك بن محمد. "تفسير القرآن العظيم - جزء عم". تحقيق: أسعد محمد الطيب. (ط١، السعودية: دار القاسم للنشر، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م).
- عباس، فضل حسن. "التفسير والمفسرون أساسياته واتجاهاته ومناهجه في العصر الحديث". (ط١، الأردن: دار النفائس للنشر والتوزيع، ١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م).
- عبد الله، خميس السعيد. "مواقف حلف فيها النبي صلى الله عليه وآلها وسلم". (ط١، بيروت: بيت الأفكار الدولية، ١٤١٨هـ).
- العثيمين، محمد بن صالح. "شرح رياض الصالحين". (ط. الرياض: دار الوطن للنشر، ١٤٣١هـ).
- العثيمين، محمد بن صالح. "فتح ذي الجلال والإكرام بشرح بلوغ المرام". تحقيق: صبحي بن محمد رمضان وآخرين. (ط١، المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م).
- العسكري، عبد المحسن بن عبد العزيز. "بدائع المعاني: آيات الصيام تدبر وتحليل". (ط١، د. م: الهيئة العالمية لتدبر القرآن الكريم، ١٤٣٢هـ).



## ثبات المصادر والمراجع

- ال العسكري، الحسن بن عبد الله. "الوجوه والظائر". تحقيق: محمد عثمان، (ط١، القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م).
- ال العسكري، الحسن بن عبد الله. "معجم الفروق اللغوية". تحقيق: الشيخ بيت الله بيات، ومؤسسة النشر الإسلامي. (ط١، قم: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرسين، ١٤١٢ هـ).
- العكبري، عبد الله بن الحسين. "إعراب ما يشكل من ألفاظ الحديث النبوى". تحقيق: د/ عبد الحميد هنداوى. (ط١، القاهرة: مؤسسة المختار للنشر والتوزيع ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م).
- العليوي، يوسف بن عبد الله. "الأساليب البلاغية في تيسير الصيام في القرآن". مركز تفسير للدراسات القرآنية، ١٩ سبتمبر ٢٠٠٨ م. <https://tafsir.net/article/5179>.
- العامار، عبد العزيز بن صالح. "آيات الصيام - دراسة بلاغية". مجلة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، عدد ٣ (شوال ١٤٣٠ هـ): د. ص.
- . <https://www.imamjournals.org/index.php/jas/article/view/791>
- الغبيوي، عبد الله بن مانع. "شرح كتاب الصوم من صحيح البخاري". (ط١، مكتبة العلوم والحكم، ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م)، ص ٣٣.
- الفيومي، أحمد بن محمد. "المصباح المنير في غريب الشرح الكبير". (ط. بيروت: المكتبة العلمية، ١٤٣١ هـ).
- القرطبي، محمد بن أحمد. "الجامع لأحكام القرآن". تحقيق: أحمد البردوني، وإبراهيم أطفيش. (ط٢، القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م).
- الكفووي، أبو البقاء، أيوب بن موسى. "الكليات - معجم في المصطلحات والفروق اللغوية". تحقيق: عدنان درويش، محمد المصري. (ط. بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م).





## آيَةُ كِتْبِ الصِّيَامِ بَيْنَ دَقَّةِ الْمُنَاسَبَةِ وَوَجَازَةِ الْعَبَارَةِ

- الماتريدي، محمد بن محمد. "تفسير الماتريدي - تأويلات أهل السنة". تحقيق: مجدي باسلوم. (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٦هـ - م٢٠٠٥).
- المرادي، حسن بن قاسم. "الجَنَانُ الدَّانِي فِي حُرُوفِ الْمَعَانِي". تحقيق: فخر الدين قباوة، ومحمد نديم فاضل. (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٣هـ - م١٩٩٢).
- مسلم، مصطفى. "باحث في التفسير الموضوعي". (ط٤، دار القلم، ١٤٢٦هـ - م٢٠٠٥).
- مصطفى، إبراهيم، مجمع اللغة العربية بالقاهرة. "المعجم الوسيط". (ط. القاهرة: دار الدعوة، ١٤٣١هـ).
- النعيم، عبير بنت عبد الله. "قواعد الترجيح المتعلقة بالنص عند ابن عاشور". (ظ١، السعودية: دار التدمرية، ١٤٣٦هـ - م٢٠١٥).
- النيسابوري، أبو الحسين، مسلم بن الحجاج. "صحيح مسلم". تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. (ط. القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشريكاه، ١٣٧٤هـ - م١٩٥٥).
- النيسابوري، محمد بن عبد الله. "المستدرك على الصحيحين". تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا. (ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١١هـ - م١٩٩٠).
- الهروي، علي بن محمد. "الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة". تحقيق: محمد الصباغ. (ط. بيروت دار الأمانة / مؤسسة الرسالة، د.ت).
- الوَلَّوي، محمد بن علي. "شرح سنن النسائي - ذخيرة العقبي في شرح المجتبى". (ط١، دار المراجح الدولية للنشر، دار آل بروم للنشر والتوزيع، ١٤١٦هـ - م١٤٢٤).





## References

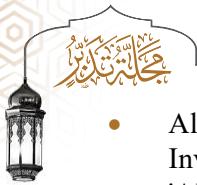
- The Holy Quran
- Ibn al-Jawzi, 'Abd al-Rahman ibn 'Ali. "*Zad al-Masir fi 'Ilm al-Tafsir*". Investigated by: 'Abd al-Razzaq al-Mahdi. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabi, 1422 H).
- Ibn Taymiyyah, Ahmad. "*Majmu' al-Fatawa*". Collected and arranged by: 'Abd al-Rahman ibn Muhammad ibn Qasim. (Edition. Saudi Arabia: King Fahd Complex for the Printing of the Holy Qur'an, 1425 H - 2004 G).
- Ibn Jibrin, 'Abd Allah ibn 'Abd al-Rahman. "*Sharh 'Umdat al-Ahkam*". (Publications of Al-Maktabah Al-Shamilah, 1431 H).
- Ibn Hanbal, Ahmad. "*Musnad Ahmad ibn Hanbal*". Investigated by: Shu'ayb al-Arnaut and others. (1st Edition, Beirut: Alresala Foundation, 1421 H - 2001 G).
- Ibn Khuzaymah, Muhammad ibn Ishaq. "*Sahih Ibn Khuzaymah*". Investigated by: Muhammad Mustafa al-A'zami. (Edition. Beirut: Al-Maktab al-Islami, 1431 H).
- Ibn 'Ashur, Muhammad al-Tahir. "*Tahrir al-Ma'na al-Sadid wa-Tanwir al-'Aql al-Jadid min Tafsir al-Kitab al-Majid*". (Edition. Tunis: Al-Dar al-Tunisiyyah li al-Nashr, 1984 G).
- Ibn 'Arafa, Muhammad ibn Muhammad. "*Tafsir al-Imam Ibn 'Arafa*". Investigated by: Hasan al-Mana'i. (1st Edition, Tunis: Markaz al-Buhuth bi al-Kulliyyah al-Zaytuniyyah, 1986 G).
- Ibn 'Atiyyah, 'Abd al-Haqq ibn Ghilib. "*Al-Muharrar al-Wajiz fi Tafsir al-Kitab al-'Aziz*". Investigated by: 'Abd al-Salam 'Abd al-Shafi Muhammad. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1422 H).
- Ibn Malik, Muhammad ibn 'Abd Allah. "*Tashil al-Fawa'id wa-Takmil al-Maqasid*". Investigated by: Muhammad Kamil Barakat. (Edition. Dar al-Katib al-'Arabi for Printing and Publishing, Cairo, 1387 H - 1967 G).
- Ibn Manzur, Muhammad ibn Mukarram. "*Lisan al-'Arab*". (3rd Edition, Beirut: Dar Sader, 1414 H).
- Ibn Ya'ish, Ya'ish ibn 'Ali. "*Sharh al-Mufassal*". Presented by Dr. Emile Badi' Ya'qub. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1422 H - 2001 G).



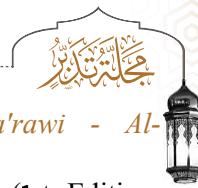
- Abu Hayyan, Muhammad ibn Yusuf. "*Al-Bahr al-Muhit fi al-Tafsir*". Investigated by: Sidqi Muhammad Jamil. (Edition. Beirut: Dar al-Fikr, 1420 H).
- Al-Arami, al-Amin, Muhammad ibn 'Abd Allah. "*Tafsir Hada'iq al-Ruh wa-al-Rayhan fi Rawabi 'Ulum al-Qur'an*". (1st Edition, Lebanon: Dar Tawq al-Najah, 1421 H - 2001 G).
- Isma'il, Muhammad Bakr. "*Dirasat fi 'Ulum al-Qur'an*". (Edition. Cairo: Dar al-Manar, 1419 H - 1999 G).
- Al-Asfahani, al-Husayn ibn Muhammad al-Raghib. "*Al-Mufradat fi Gharib al-Qur'an*". Investigated by: Safwan Adnan al-Dawudi. (1st Edition, Dar al-Qalam, Al-Dar al-Shamiyyah - Damascus, Beirut, 1412 H).
- Al-Asfahani, al-Husayn ibn Muhammad. "*Al-Mufradat fi Gharib al-Qur'an*". Investigated by: Safwan Adnan al-Dawudi. (1st Edition, Beirut and Damascus: Dar al-Qalam, Al-Dar al-Shamiyyah, 1412 H).
- Al Sa'di, 'Abd al-Rahman ibn Nasir. "*Taysir al-Latif al-Mannan fi Khulasat Tafsir al-Qur'an*". (1st Edition, Saudi Arabia: Ministry of Islamic Affairs, Endowments, Da'wah and Guidance, 1422 H).
- Al-Alusi, Mahmud ibn 'Abd Allah. "*Ruh al-Ma'ani fi Tafsir al-Qur'an al-'Azim wa-al-Sab' al-Mathani*". Investigated by: 'Ali 'Abd al-Bari 'Atiyyah. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1415 H).
- Al-Iji, Muhammad ibn 'Abd al-Rahman. "*Tafsir al-Iji Jami' al-Bayan fi Tafsir al-Qur'an*". (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1424 H - 2004 G).
- Al-Bukhari, Muhammad ibn Isma'il. "*Sahih al-Bukhari*". Investigated by: Group of scholars. (Edition. Egypt: Al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyyah, 1422 H).
- Al-Barquqi, 'Abd al-Rahman. "*Al-Dhakha'ir wa-al-Abqariyyat*". (Edition. Egypt: Maktabat al-Thaqafah al-Diniyyah, n.d.).
- Al-Baghawi, Muhammad al-Husayn. "*Ma'alim al-Tanzil fi Tafsir al-Qur'an - Tafsir al-Baghawi*". Investigated by: Muhammad 'Abd Allah al-Nimr and others. (4th Edition, Dar Taybah for Publishing and Distribution, 1417 H - 1997 G).
- Al-Biq'a'i, Ibrahim ibn 'Umar. "*Nazm al-Durar fi Tanasub al-Ayat wa-al-Suwar*". (Cairo: Dar al-Kitab al-Islami, 1431 H).
- Al-Tha'labi, Ahmad ibn Ibrahim. "*Al-Kashf wa-al-Bayan 'an Tafsir al-Qur'an*". (1st Edition, Saudi Arabia: Dar al-Tafsir, 1436 H - 2015 G).
- Al-Jurjani, 'Abd al-Qahir. "*Dala'il al-Ijaz*". Investigated by: Mahmud Muhammad Shakir Abu Fahr. (3rd Edition, Cairo: Matba'at al-Madani - Dar al-Madani, 1413 H - 1992 G).



- Al-Jaza'iri, Abu Bakr, Jabir ibn Musa. *"Aysar al-Tafasir li-Kalam al-'Ali al-Kabir"*. (5th Edition, Saudi Arabia: Maktabat al-'Ulum wa-al-Hikam, 1424 H - 2003 G).
- Al-Junaydi, Sa'ud Hajji. *"Fiqh Ayat al-Siyam"*. (n.p., n.d.: n.pub., n.d.).
- Al-Jiyani, Muhammad ibn 'Abd Allah. *"Sharh Tashil al-Fawa'id"*. Investigated by: 'Abd al-Rahman al-Sayyid, Muhammad Badawi al-Makhtun. (1st Edition, Hajar for Printing, Publishing, Distribution and Advertising, 1410 H - 1990 G).
- Husayn, Muhammad al-Khadir. *"Mawsu'at al-A'mal al-Kamilah li-al-Imam Muhammad al-Khadir Husayn"*. Compiled and edited by: Lawyer 'Ali al-Rida al-Husayni. (1st Edition, Syria: Dar al-Nawadir, 1431 H - 2010 G).
- Haqqi, al-Istanbili, Isma'il ibn Mustafa. *"Ruh al-Bayan"*. (Edition. Beirut: Dar al-Fikr, 1431 H).
- Hamad, 'Abd Allah Khidr. *"Al-Kifayah fi al-Tafsir bi-al-Ma'thur wa-al-Dirayah"*. (1st Edition, Beirut: Dar al-Qalam, Beirut, 1438 H - 2017 G).
- Hamrush, Makki ibn Abi Talib. *"Al-Hidayah ila Bulugh al-Nihayah fi 'Ilm Ma'anī al-Qur'an wa-Tassirihi, wa-Ahkamihi, wa-Jumal min Funun 'Ulumihi"*. Investigated by: College of Graduate Studies and Scientific Research. (1st Edition, Sharjah: University of Sharjah, 1429 H - 2008 G).
- Hamush, Ma'mun. *"Al-Tafsir al-Ma'mun 'ala Manhaj al-Tanzil wa-al-Sahih al-Masnun"*. Investigated by: Ahmad Ratib Hamush. (Edition. Center for Scientific Elites, 1428 H - 2007 G).
- Al-Humaydi, 'Abd Allah ibn al-Zubayr. *"Musnad al-Humaydi"*. Investigated by: Hasan Salim Asad al-Darani. (1st Edition, Syria: Dar al-Saqqa, 1996 G).
- Al-Dughayther, 'Abd al-'Aziz ibn Sa'd. *"Al-Ahkam al-Mustanbatah min Ayat al-Siyam"*. Midad, 5 Ramadan 1442 H (17 April 2021 G). <https://midad.com/article/222587>.
- Al-Razi, Muhammad ibn 'Umar. *"Mafatih al-Ghayb - Al-Tafsir al-Kabir"*. (3rd Edition, Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 1420 H).
- Rida, Muhammad Rashid ibn 'Ali and others. *"Majalat al-Manar"*. (Edition. Cairo: 1431 H).
- Rida, Muhammad Rashid ibn 'Ali. *"Tafsir al-Qur'an al-Hakim - Tafsir al-Manar"*. (Edition. Egypt: Egyptian General Book Organization, 1990 G).



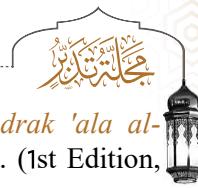
- Al-Zajjaj, Ibrahim ibn al-Sari. "*Ma'ani al-Qur'an wa-I'rabuhu*". Investigated by: 'Abd al-Jalil 'Abduhu Shalabi. (1st Edition, Beirut: 'Alam al-Kutub, 1408 H - 1988 G).
- Al-Zamakhshari, Mahmud ibn 'Umar. "*Al-Kashshaf 'an Haqa'iq Ghawamid al-Tanzil*". (3rd Edition, Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabi, 1407 H).
- Al-Samarra'i, Dr. Fadil. "*Ma'ani al-Nahw*". (1st Edition, Jordan: Dar al-Fikr for Printing, Publishing and Distribution, 1420 H - 2000 G).
- Al-Sabt, Khalid ibn 'Uthman. "*Ayat al-Siyam*". Audio recording series, Official website of Sheikh Khalid al-Sabt.  
<https://tinyurl.com/yp6ur2e2>.
- Al-Sijistani, Sulayman ibn al-Ash'ath. "*Sunan Abi Dawud*". Investigated by: Muhammad Muhyi al-Din 'Abd al-Hamid. (Edition. Beirut: Al-Maktabah al-'Asriyyah, n.d.).
- Sahnun, Ahmad. "*Dirasat wa-Tawjihat Islamiyyah*". (2nd Edition, National Book Foundation, Algeria, 1992 G).
- Sa'id, Ahmad Muhammad Mahmud. "*Dawr al-Balaghah al-Qur'aniyyah fi Ta'diyat al-Aghrad al-Shar'iyyah - Al-Surah al-Bayaniyyah fi Ayat al-Infaq 261-266 min Surat al-Baqarah Namudhajan*". (Journal of the Faculty of Arabic Language - Al-Azhar University in Cairo, 2012).  
<https://search.mandumah.com/Record/1580478?form=MG0AV3>.
- Sa'id, Ahmad Muhammad Mahmud. "*Min Asrar al-Fasilah al-Qur'aniyyah al-Mukhalif Zahiruha li-ma Yasbiqu ilayhi al-Wahm*". (Research published in the Journal of the Sector of Arabic Language Faculties and Similar Departments - Al-Azhar University in Cairo, 2010 G).
- Sibawayh, 'Amr ibn 'Uthman. "*Al-Kitab*". Investigated by: 'Abd al-Salam Muhammad Harun. (3rd Edition, Cairo: Maktabat al-Khanji, 1408 H - 1988 G).
- Al-Sayf, Yusuf ibn 'Abd al-'Aziz. "*Tafsir Ayat al-Siyam min Surat al-Baqarah*". (n.p., n.d.: n.pub., n.d.).
- Al-Shatibi, Ibrahim ibn Musa. "*Al-Maqasid al-Shafiyah fi Sharh al-Khulasah al-Kafiyah*". Investigated by: 'Abd al-Rahman ibn Sulayman al-'Uthayman and others. (1st Edition, Makkah al-Mukarramah: Institute of Scientific Research and Revival of Islamic Heritage at Umm al-Qura University, 1428 H - 2007 G).
- Sharaf al-Din, Ja'far. "*Al-Mawsu'ah al-Qur'aniyyah, Khasa'is al-Suwar*". Investigated by: 'Abd al-'Aziz ibn 'Uthman al-Tuwajiri. (1st Edition, Beirut: Dar al-Taqrib bayna al-Madhahib al-Islamiyyah, 1420 H).



- Al-Sha'rawi, Muhammad Mutawalli. "*Tafsir al-Sha'rawi - Al-Khawatir*". (Edition. Egypt: Akhbar al-Yawm Press).
- Al-Shawkani, Muhammad ibn 'Ali. "*Fath al-Qadir*". (1st Edition, Damascus, Beirut: Dar Ibn Kathir, Dar al-Kalim al-Tayyib, 1414 H).
- Al-Safadi, Salah al-Din. "*Tashih al-Tashif wa-Tahrir al-Tahrif*". Investigated by: Al-Sayyid al-Sharqawi. (1st Edition, Cairo: Maktabat al-Khanji, 1407 H - 1987 G).
- Al-Tahtawi, 'Ali Ahmad 'Abd al-'Al. "*Awn al-Hanan fi Sharh al-Amthal fi al-Qur'an*". (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1425 H - 2004 G).
- Al-Tufi, Sulayman ibn 'Abd al-Qawi. "*Al-Isharat al-Ilahiyyah ila al-Mabahith al-Usuliyyah*". Investigated by: Muhammad Hasan Muhammad Hasan Isma'il. (1st Edition, Lebanon: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1426 H - 2005 G).
- Al-'Asimi, 'Abd al-Malik ibn Muhammad. "*Tafsir al-Qur'an al-'Azim - Juz' 'Amma*". Investigated by: As'ad Muhammad al-Tayyib. (1st Edition, Saudi Arabia: Dar al-Qasim for Publishing, 1430 H - 2009 G).
- 'Abbas, Fadl Hasan. "*Al-Tafsir wa-al-Mufassirun Asasiyyatuhu wa-Ittijahatuhu wa-Manahiju fi al-'Asr al-Hadith*". (1st Edition, Jordan: Dar al-Nafa'is for Publishing and Distribution, 1437 H - 2016 G).
- 'Abd Allah, Khamis al-Sa'id. "*Mawaqif Halafa fiha al-Nabi Salla Allah 'alayhi wa-Alihi wa-Sallam*". (1st Edition, Beirut: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 1418 H).
- Al-Uthayman, Muhammad ibn Salih. "*Sharh Riyad al-Salihin*". (Edition. Riyadh: Dar al-Watan for Publishing, 1431 H).
- Al-Uthayman, Muhammad ibn Salih. "*Fath Dhi al-Jalal wa-al-Ikram bi-Sharh Bulugh al-Maram*". Investigation and commentary by: Subhi ibn Muhammad Ramadan and others. (1st Edition, Al-Maktabah al-Islamiyyah for Publishing and Distribution, 1427 H - 2006 G).
- Al-'Askar, 'Abd al-Muhsin ibn 'Abd al-'Aziz. "*Bada'i' al-Ma'anî: Ayat al-Siyam Tadabbur wa-Tahlil*". (1st Edition, n.p.: Global Commission for Reflection on the Holy Qur'an, 1432 H).
- Al-'Askari, al-Hasan ibn 'Abd Allah. "*Al-Wujuh wa-al-Naza'ir*". Investigated by: Muhammad 'Uthman. (1st Edition, Cairo: Maktabat al-Thaqafah al-Diniyyah, 1428 H - 2007 G).
- Al-'Askari, al-Hasan ibn 'Abd Allah. "*Mu'jam al-Furuq al-Lughawiyyah*". Investigated by: Sheikh Bayt Allah Bayat, and Islamic Publishing Foundation. (1st Edition, Qum: Islamic Publishing Foundation of the Teachers' Association, 1412 H).



- Al-'Ukbari, 'Abd Allah ibn al-Husayn. *"I'rab ma Yushkil min Alfaz al-Hadith al-Nabawi"*. Investigated by: Dr. 'Abd al-Hamid Hindawi. (1st Edition, Cairo: Mu'assasat al-Mukhtar for Publishing and Distribution, 1420 H - 1999 G).
- Al-'Ulayawi, Yusuf ibn 'Abd Allah. *"Al-Asalib al-Balaghyyah fi Taysir al-Siyam fi al-Qur'an"*. Tafsir Center for Qur'anic Studies, 19 September 2008 G. <https://tafsir.net/article/5179>.
- Al-'Ammar, 'Abd al-'Aziz ibn Salih. *"Ayat al-Siyam - Dirasah Balaghyyah"*. Journal of Imam Muhammad ibn Saud Islamic University, Issue 3 (Shawwal 1430 H): n.p. <https://www.imamjournals.org/index.php/jas/article/view/791>.
- Al-Ghubayawi, 'Abd Allah ibn Mani'. *"Sharh Kitab al-Sawm min Sahih al-Bukhari"*. (1st Edition, Maktabat al-'Ulum wa-al-Hikam, 1431 H - 2010 G), p. 33.
- Al-Fayyumi, Ahmad ibn Muhammad. *"Al-Misbah al-Munir fi Gharib al-Sharh al-Kabir"*. (Edition. Beirut: Al-Maktabah al-'Ilmiyyah, 1431 H).
- Al-Qurtubi, Muhammad ibn Ahmad. *"Al-Jami' li-Ahkam al-Qur'an"*. Investigated by: Ahmad al-Barduni, and Ibrahim Atfish. (2nd Edition, Cairo: Dar al-Kutub al-Misriyyah, 1384 H - 1964 G).
- Al-Kafawi, Abu al-Baq'a, Ayyub ibn Musa. *"Al-Kulliyat - Mu'jam fi al-Mustalahat wa-al-Furuq al-Lughawiyyah"*. Investigated by: 'Adnan Darwish, Muhammad al-Misri. (Edition. Beirut: Alresala Foundation, 1419 H - 1998 G).
- Al-Maturidi, Muhammad ibn Muhammad. *"Tafsir al-Maturidi - Ta'wilat Ahl al-Sunnah"*. Investigated by: Majdi Baslum. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1426 H - 2005 G).
- Al-Muradi, Hasan ibn Qasim. *"Al-Jana al-Dani fi Huruf al-Ma'ani"*. Investigated by: Fakhr al-Din Qabawah, and Muhammad Nadim Fadil. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1413 H - 1992 G).
- Muslim, Mustafa. *"Mabahith fi al-Tafsir al-Mawdu'i"*. (4th Edition, Dar al-Qalam, 1426 H - 2005 G).
- Mustafa, Ibrahim; Arabic Language Academy in Cairo. *"Al-Mu'jam al-Wasit"*. (Edition. Cairo: Dar al-Da'wah, 1431 H).
- Al-Na'im, 'Abir bint 'Abd Allah. *"Qawa'id al-Tarjih al-Muta'alliqah bi-al-Nass 'inda Ibn 'Ashur"*. (1st Edition, Saudi Arabia: Dar al-Tadmuriyyah, 1436 H - 2015 G).
- Al-Naysaburi, Abu al-Husayn, Muslim ibn al-Hajjaj. *"Sahih Muslim"*. Investigated by: Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi. (Edition. Cairo: Matba'at 'Isa al-Babi al-Halabi wa-Shuraka'uh, 1374 H - 1955 G).



## ثبت المصادر والمراجع

- Al-Naysaburi, Muhammad ibn 'Abd Allah. "*Al-Mustadrak 'ala al-Sahihayn*". Investigated by: Mustafa 'Abd al-Qadir 'Ata. (1st Edition, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1411 H - 1990 G).
- Al-Harawi, 'Ali ibn Muhammad. "*Al-Asrar al-Marfu'ah fi al-Akhbar al-Mawdu'ah*". Investigated by: Muhammad al-Sabbagh. (Edition. Beirut: Dar al-Amanah / Alresala Foundation, n.d.).
- Al-Wallawi, Muhammad ibn 'Ali. "*Sharh Sunan al-Nasa'i - Dhakhirat al-Uqba fi Sharh al-Mujtaba*". (1st Edition, Dar al-Mi'raj International for Publishing, Dar Al Broom for Publishing and Distribution, 1416 H - 1424 H).





## فهرس الموضوعات

٣ .....	مستخلاص البحث
٥ .....	Abstract
٩ .....	المقدمة
١٧ .....	المبحث الأول دِقَّةُ الْمُنَاسَبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ فِي صِيغَةِ النَّدَاءِ الْمَهِيَّ لِكَتْبِ الصِّيَامِ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾
١٧ .....	وطائفة:
١٨ .....	وجه فصل قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ عما قبله:
١٩ .....	لطيفة النداء بأداة البعيد ﴿يَا﴾:
٢٠ .....	علمة نداء الاسم المبهم ﴿أَيُّ﴾ قبل ذكر بدله المبين له:
٢٢ .....	نكتة نداء المؤمنين دون سواهم في فرض الفرائض:
٢٣ .....	معنى ﴿هَا﴾ المتصلة بـ ﴿أَيُّ﴾:
٢٤ .....	براعة البيان للاسم المبهم ﴿أَيُّ﴾ بالوصول ﴿الَّذِينَ﴾:
٢٤ .....	دلالة التعبير بوصف (الإيمان) دون (الإسلام) في جملة الصلة ﴿ءَامَنُوا﴾:
٢٧ .....	إشارة إسناد فعل (الإيمان) إلى ضمير الجماعة في جملة ﴿ءَامَنُوا﴾:
٢٨ .....	إشارة التعبير بصيغة الماضي في جملة ﴿ءَامَنُوا﴾:
٢٨ .....	لطيفة حذف متعلق الإيمان في جملة ﴿ءَامَنُوا﴾:
٣٠ .....	المبحث الثاني دِقَّةُ الْمُنَاسَبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ فِي بَيَانِ الْكَتْبِ الْمُحَتمِ ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾



٣٠ .....	توطئة:.....
٣١ .....	<b>دلالة التعبير بـ(كتابته) دون (الفرض) في الفعل <b>كُتِبَ</b>:</b>
٣٣ .....	<b>إشارة (المُضيّ) في الفعل <b>كُتِبَ</b>:</b>
٣٣ .....	<b>نُكتة بناء الفعل <b>كُتِبَ</b> لغير فاعله:</b>
٣٥ .....	<b>معنى <b>عَلَى</b> في القيد <b>عَلَيْكُمْ</b>:</b>
٣٦ .....	<b>نُكتة تقييد فعل الكتابة بالجار والجرور <b>عَلَيْكُمْ</b>:</b>
٣٦ .....	<b>لطيفة تقديم القيد <b>عَلَيْكُمْ</b> على نائب الفاعل <b>الصِّيَامُ</b>:</b>
٣٧ .....	<b>معنى (ال) في <b>الصِّيَامُ</b>:</b>
٣٩ .....	<b>نُكتة إيثار المصدر <b>الصِّيَامُ</b> على <b>الصوم</b>:</b>
٤١ .....	<b>المبحث الثالث دقة المُناسبة ووجازة العبارة في عقد التشبيه المخفف <b>كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ</b></b>
٤١ .....	توطئة:.....
٤٢ .....	<b>دلالة (الكاف)، وسر التعبير بها دون (مثل) في قوله تعالى: <b>كَمَا كُتِبَ</b> ...:</b>
٤٥ .....	<b>دلالة التعبير بـ <b>ما</b> في قوله <b>كَمَا كُتِبَ</b>:</b>
٤٦ .....	<b>لطيفة تكرار فعل الكتب <b>كُتِبَ</b> في الشبه به <b>كَمَا كُتِبَ</b> ...:</b>
٤٧ .....	<b>نُكتة إيثار الموصول <b>الَّذِينَ</b> على الاسم الصريح (السابقين):</b>
٤٨ .....	<b>نُكتة زيادة <b>من</b> في المتعلق <b>من قَبْلِكُمْ</b>:</b>
٤٨ .....	<b>دلالة التقييد بالمتصل <b>من قَبْلِكُمْ</b>:</b>
٥٠ .....	<b>من بلاغة التشبيه المخفف <b>كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ</b>:</b>
٥٠ .....	<b>في هذا التشبيه المخفف تأكيد للحكم وترغيب فيه:</b>
٥١ .....	<b>في التشبيه المخفف بيان الأسوة تهوننا على المكلفين وإثارة لعزمهم:</b>
٥٢ .....	<b>في التشبيه المخفف بيان لعظمتة الصيام:</b>



٥٢ .....	في التشبيه المخفف بيان الاهتمام بشأن الصيام والتنويه به وبيان متنزله:
٥٣ .....	في التشبيه المخفف كشف ما كتمه اليهود مما تكمل به للمسلمين الفضائل:
٥٣ .....	التشبيه المخفف يفيد بأن الصيام عمل مألف وشريعة غير خاصتها:
٥٣ .....	التشبيه المخفف قبلنا إشعار بوحدة الدين أصوله ومقدسيه:
٥٤ .....	المبحث الرابع دَقَّةُ الْمُنَاسِبَةِ وَوَجَازَةُ الْعِبَارَةِ في صِيغَةِ الغَايَةِ الْعَظِيمَى لِلصِّيَامِ <b>﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾</b>
٥٤ .....	توطئته:
٥٥ .....	معنى <b>﴿لَعَلَّ﴾</b> في قوله: <b>﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾</b> :
٥٧ .....	دلالة التعبير بالتقوى في الفعل <b>﴿تَتَّقُونَ﴾</b> :
٥٩ .....	دلالة المضارعة في الفعل <b>﴿تَتَّقُونَ﴾</b> :
٦٠ .....	نكتة حذف مفعول <b>﴿تَتَّقُونَ﴾</b> :
٦١ .....	تقادير المفعول للفعل <b>﴿تَتَّقُونَ﴾</b> :
٦٦ .....	الخاتمة ..
٦٦ .....	أهم النتائج:
٦٧ .....	الوصيات:
٦٨ .....	ثبات المصادر والمراجع
٧٦ .....	<i>References</i>
٨٣ .....	فهرس الموضوعات

