

مَجْلَّةُ التَّنْذِيرِ



الإعجازُ القرآنيُّ للقراءاتِ الوارِدةِ
في قولِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ
عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾

*The Miraculous Nature of the
Quranic Readings in the Word
of Allah ﴿But Satan caused
them to slip out of it﴾*

د. طارق بن سعيد أبو رُبعة السَّهْلِي الحَرَبِي

Dr. Tariq bin Saeed Abu Ruba'a Al-Sihli Al-Harbi

(Issn-L): 1658-7642

(Issn-E): 1658-9718

DOI Prefix 10.62488

تم نشره إلكترونيًا بتاريخ:
٢٠٢٥-٩-٢٧ هـ الموافق: ١٤٤٧-٩-٢٧ م

الأستاذ المشارك بقسم القراءات بكلية القرآن الكريم والدراسات
الإسلامية بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - السعودية

Associate Professor, Department of Quranic Readings,
Faculty of the Holy Quran and Islamic Studies, Islamic
University, Madinah, Kingdom of Saudi Arabia

تم استلام البحث: ٢١-١٠-١٤٤٧ هـ الموافق: ١٧-٦-٢٠٢٥ م.

تاريخ قبول النشر: ١٩-٢-١٤٤٧ هـ الموافق: ١٣-٨-٢٠٢٥ م.

قيد الطباعة: العدد العشرون، رجب ١٤٤٧ هـ، يناير ٢٠٢٦ م.

مدة إنجاز البحث لتاريخ خطاب القبول: (٥٧ يومًا).

المدة الإجمالية من استلام البحث لتاريخ النشر المتوقع: (٢١٢ يومًا).

متوسط مدة النشر منذ استلام البحث: (١٣٥ يومًا).

تاريخ ومكان الولادة: مواليد: ١٤٦ هـ، الموافق: ١٩٨٦ م، بالمدينة المنورة، المملكة العربية السعودية.

حصل على شهادة البكالوريوس من كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية، بالجامعة الإسلامية، بالمدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، بتاريخ: ٨/١٠/١٤٣٠ هـ، الموافق: ٢٧/٦/٢٠٠٩ م.

حصل على درجة الماجستير من قسم القراءات، من كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية، بالجامعة الإسلامية، بالمدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، بتاريخ: ١٤/١٠/١٤٣٣ هـ، الموافق: ١٢/٩/٢٠١١ م، بأطروحته: «العقد الفريد والدر النصيف في رواية قالون بالتجويد»، لجمال الدين محمد بن أحمد المحلاني (ت ٩١٩ هـ)، من أول الكتاب إلى نهاية باب اللامات، دراسة وتحقيقًا.

حصل على درجة الدكتوراه من قسم القراءات، من كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية، بالجامعة الإسلامية، بالمدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، بتاريخ: ١٦/٣/١٤٣٨ هـ، الموافق: ٢٧/١٢/٢٠١٥ م، بأطروحته: «الجوهر النصيف في شرح القصيدة»، لابي بكر ابن أبي عدي، الشهير: بابن الجندي (ت ٧٦٩ هـ)، من أول فرش سورة ﴿ت﴾ إلى آخر الكتاب، دراسة وتحقيقًا.

من النتائج العلمي:

ما اعتمد ابن الجزري فيه على الشهرة في نظمته: «الدرة» في أبواب الفرش (ت ٨٣٣ هـ)، جمعًا ودراسةً.

* تحكيم ونشر: مجلة الأندلس للعلوم الإنسانية والاجتماعية، العدد: (١١٣)، فبراير: ٢٠٢٥ م.

المواضع التي خالف فيها الشاطبي قاعدة الأضداد [سورة البقرة أنموذجًا].

* تحكيم: مجلة البحوث والدراسات الإسلامية بمجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف.

المسائل الأصولية المثبوتة في أبواب الفرش في منظومة الإمام الشاطبي (ت ٥٩٠ هـ)، جمعًا ودراسةً.

* تحكيم ونشر: مجلة البحث العلمي الإسلامي، أكاديمية الإمام البخاري، لبنان، العدد: (٦٧)، تاريخ: ٢٠٢٥ م. ٣/٣٠

الحربي طارق بن سعيد أبو ربيعة السهلي. ٢٠٢١. "الإشارات لما في مقدمة الشاطبية من الآداب والتوجهات". مجلة تدبر

هـ (١٠): ٢٦١-٣٤١.

البريد الشبكي

orcid

SCite-

نُشر هذا البحث وفقاً لشروط رخصة المشاع الإبداعي:

CREATIVE COMMONS

مرخصة بموجب: نسب المُصنّف – غير تجاري ٤.٠ دولي

(Attribution- Non-Commercial 4.0 International (CC BY-NC 4.0))



ويتضمن الترخيص أن محتوى البحث متاح للاستخدام العام؛ دون الاستخدام التجاري، مع التقييد بالإشارة إلى المجلة وصاحب البحث، مع ضرورة توفير رابط الترخيص، ورابط البحث على موقع المجلة، وبيان إذا ما أُجريت أي تعديلات على العمل.

للاقتباس بنظام دليل شيكاغو للتوثيق:

السهيلى الحربى طارق بن سعيد أبو ربيعة. ٢٠٢٥. "الإعجاز القرآني للقراءات الواردة في قوله تعالى: (فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه)". مجلة تدبير ١٠ (٢٠): ١-٥٤.

<https://tadabburmag.sa/index.php/tadabburmag/article/view/256>

<https://doi.org/10.62488/1720-0010-020-002>

This research has been published as per terms and conditions of the creative commons license:

Licensed under:

(Attribution- Non-Commercial 4.0 International (CC BY-NC 4.0))

The license has contained the availability of the research to the public use except with the commercial usage, along with adherence to the reference to the journal, the owner of the researcher, the necessity of the availability of the license link, the link of the research on the website of the journal, as well as indicating to any changes made to the work.

For citing based on Chicago Guide for Documentation:

Al-Sihli Al-Harbi, Tariq bin Saeed Abu Ruba'a , trans. 2025. "The Miraculous Nature of the Quranic Readings in the Word of Allah 'But Satan Caused Them to Slip Out of it)". Tadabbur Journal 10 (20): 1-54.

<https://doi.org/10.62488/1720-0010-020-002>



المستخلص

يتحدث البحث عن القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿فَازَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [البقرة: ٣٦]؛ من حيث بيان القراءات الواردة فيها، وأصل كل قراءة، وأثرها فيما بعدها - من تمام الآية المذكورة -، ومدى الترابط بينها في المعنى، وتوجيهها، والاعتراض الوارد عليها، ودفعه، والإعجاز الذي تتضمنه الآية من اختلاف المعاني الناجمة عن تلك القراءات دون تعارض فيها، ثم أخيراً: أثرها في سلوك المسلم.

وجاء هذا الموضوع منبثقاً من قاعدة مهمة ذكرها العلماء، وهي: (أن تنوع القراءات بمنزلة تعدد الآيات)، فإذا ورد في الآية نفسها أكثر من قراءة، فإن كل قراءة لها معنى مستقل عن الأخرى، ويؤخذ منها معنى زائد عن الأخرى. ومن هنا: كان النظر في القراءات الواردة في الآية نفسها، وتمييزها مهماً في بيان معنى الآية بجلاء، وانتزاع الوجه الزائد فيها على القراءة الأخرى، وتوضيح أحكامها، وتبيين أن ذلك يعدُّ من أوجه إعجاز القرآن الكريم.

الكلمات المفتاحية:

إعجاز القرآن - تعدد القراءات - تنوع القراءات - القراءات والتفسير.





Abstract

The paper discusses the readings narrated in the Word of Allah ("But Satan caused them to slip out of it") [Al-Baqarah: 36], clarifying the readings, their origins, and their impact on the verse's meaning and direction. It examines critiques against these readings and their refutations, as well as the miraculous nature of the verse in accommodating diverse connotations without conflict. Finally, it explores the impact of these readings on a Muslim's conduct.

This topic emerges from a key principle highlighted by scholars, namely, that the diversity of readings is equivalent to the multiplicity of verses. When a verse has multiple readings, each reading has an independent meaning distinct from the others, and each yields an additional meaning beyond the others.

Therefore, examining the readings of the same verse and distinguishing between them is crucial for clearly elucidating the meaning of the verse, extracting the additional insights it offers compared to other readings, clarifying its rulings, and demonstrating that this constitutes one of the aspects of the Quran's miraculous nature.

Keywords: Miraculous nature of the Quran, multiplicity of readings, diversity of readings, readings and exegesis.





The Miraculous Nature of the Quranic Readings in the Word of Allah ﴿But Satan caused them to slip out of it﴾

Prepared by:

Dr. Tariq bin Saeed Abu Ruba'a Al-Sihli Al-Harbi

**Associate Professor, Department of Quranic Readings, Faculty of the Holy Quran
and Islamic Studies, Islamic University, Madinah, Kingdom of Saudi Arabia**

Submission and Publication Timeline

Submission: 21-01-1447 AH, corresponding to 17-06-2025 AD.

Acceptance: 19-02-1447 AH, corresponding to 13-08-2025 AD.

Scheduled for Printing: Issue Twenty, Rajab 1447 AH, corresponding to January 2026 AD.

Duration of Research Completion Until Acceptance Letter: 57 days.

Total Duration from Research Submission to Expected Publication Date: 212 days.

Average Publication Duration Since Research Submission: 135 days.

Published electronically on:

05-04-1447 AH, corresponding to: 27-09-2025 AD

Academic Qualifications:

Born in 1406 AH (1986 CE), Madinah, Kingdom of Saudi Arabia

- 1. Bachelor's Degree:** Obtained from the Faculty of the Holy Quran and Islamic Studies, Islamic University, Madinah, Kingdom of Saudi Arabia, on 8/10/1430 AH (27/6/2009 CE).
- 2. Master's Degree:** Obtained from the Department of Quranic Readings, Faculty of the Holy Quran and Islamic Studies, Islamic University, Madinah, Kingdom of Saudi Arabia, on 14/10/1433 AH (12/9/2011 CE).
- 3. Thesis:** "Al-'Uqd Al-Farid wa Al-Durr Al-Nadid fi Riwayat Qalun bil-Tajwid" by Jamal al-Din Muhammad bin Ahmad Al-Malhani (d. 919 AH), from the beginning of the book to the end of the chapter on Lam, study and critical edition.
- 4. Doctorate Degree:** Obtained from the Department of Quranic Readings, Faculty of the Holy Quran and Islamic Studies, Islamic University, Madinah, Kingdom of Saudi Arabia, on 16/3/1438 AH (27/12/2015 CE).
- 5. Dissertation:** "Al-Jawhar Al-Nadid fi Sharh Al-Qasid" by Abu Bakr ibn



Aydaghdhi, known as Ibn al-Jundi (d. 769 AH), from the beginning of the section on the Farsh of Surah (ن) to the end of the book, study and critical edition.

Scientific Contributions

1. What Ibn al-Jazari Relied on in Terms of Prominence in His Poem: Al-Durra in the Chapters of Farsh (d. 833 AH), Compilation and Study.
Review and Publication: Al-Andalus Journal for Humanities and Social Sciences, Issue: (113), February 2025 CE.
2. Instances Where Al-Shatibi Deviated from the Rule of Opposites [Surah Al-Baqarah as a Case Study].
Review: Journal of Islamic Research and Studies, King Fahd Complex for the Printing of the Holy Quran.
3. Fundamental Issues Scattered in the Chapters of Farsh in the Poetic Work of Imam Al-Shatibi (d. 590 AH), Compilation and Study.
Review and Publication: Journal of Islamic Scientific Research, Imam Bukhari Academy, Lebanon, Issue: (67), Date: 30/3/2025 CE.
4. Al-Harbi, Tariq bin Saeed Abu Ruba'a Al-Sihli. 2021. "References to the Manners and Guidelines in the Introduction of Al-Shatibiyyah." Tadabbur Journal 5 (10): 261–341





مقدمة

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، نبينا محمد وعلى آله وصحبه، وبعد:

فلا شك أن من أوجب الواجبات على الأمة: اعتناءها بكتاب ربها؛ تدبراً لما حواه، وعملاً بمقتضاه؛ فيقرأ القرآن ويتدبر، ويتأمل فيه ويتفكر؛ عندها تفسر الآيات على المنهاج الصحيح، والدليل القويم، مُستقاة من نور القرآن نفسه، ومشكاة النبوة.

وإن مما له تعلق كبير بعلم التفسير: علم القراءات؛ فإنه يُعدُّ رافداً مهماً في إيضاح ما خفي والتبس؛ لذا قلَّ أن تجد تفسيراً - لا سيما من تفاسير المتقدمين - إلا ويُولي علم القراءات العناية الكبيرة، والاهتمام البالغ؛ فلا انفكاك عندهم بين هذين العلمين، كيف لا؛ وأنت تجد أن بعض الآيات قد يعسر فهمها إلا بعد استعراض القراءات الواردة فيها!

وتتجلى أهمية القراءات للتفسير: من حيث إنها نوع من أنواع تفسير القرآن بالقرآن، بل لأهمية القراءات في التفسير؛ فإن بعض العلماء أكدّه توكيداً شديداً، **قال ابن عاشور:** (وأنا أرى أن على المفسر أن يبين اختلاف القراءات المتواترة؛ لأن في اختلافها توفيراً^(١) لمعاني الآية غالباً، فيقوم تعدُّد القراءات مقام تعدُّد كلمات القرآن)^(٢).

(١) من الوفرة، وهي: الكثرة.

(٢) محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور، "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل =



ومما يؤكد جلياً شدة الارتباط بين القراءات والتفسير: اعتبارها شرطاً للمفسر؛ فلا يخوض في بيان معاني كلام الله ﷻ إلا إذا كان عالماً بها^(٣).

ومن المعلوم: (أن تنوع القراءات بمنزلة تعدد الآيات)^(٤)، أي: أن كان لكل قراءة معنى يغاير القراءة الأخرى - في نفس الموضع -؛ فهما بمنزلة الآيتين، مع مراعاة استحالة وجود تضاد بينهما؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]، ولا ريب أن هذا من تمام إعجاز القرآن في قراءاته!

= الجديد من تفسير الكتاب المجيد (تفسير التحرير والتنوير). (ط ١، تونس: الدار التونسية، ١٩٨٤م)، ١: ٥٦. وانظر: بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، "البرهان في علوم القرآن". تحقيق د. زكي محمد أبو سريع. (ط ٢، الرياض: دار الحضارة، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، ١: ٤٨٧. (٣) انظر: محمد يوسف علي أبو حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير". تحقيق مجموعة من الباحثين. (ط ١، دمشق: دار الرسالة العالمية، ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م)، ١: ١٨. **والمقصود:** علمه بالآيات ذات العلاقة بالتفسير، أما ما لا تعلّق له بالتفسير، كأصول - مثلاً -، فلا يدخل في هذا، والله أعلم.

(٤) ذكرها - نصّاً، ومعنى - جَمْعُ من العلماء، منهم: شيخ الإسلام في: أحمد ابن تيمية، "مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية". جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم. (ط ١، الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م)، ١٣: ٣٩١ - ٣٩٢، ١٥: ٢٤٨، ١٧: ٣٨١ - ٣٨٢؛ وبدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، "البرهان في علوم القرآن"، ١: ٣٢٦؛ وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، "الإتقان في علوم القرآن". تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. (ط ١، بيروت: المكتبة العصرية، ١٤٠٧هـ)، ١: ٢٢٧؛ ومحمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، "أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن". إشراف بكر أبو زيد. (ط ١، مكة المكرمة: دار عالم الفوائد، ١٤٢٦هـ)، ٢: ١١؛ ومحمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور، "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد (تفسير التحرير والتنوير)"، ١: ٥٦.



ومن هذا المنطلق: اخترتُ أن يتناول هذا البحثُ الحديثَ عن القراءات

الواردة في قوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [البقرة: ٣٦]؛ من حيث بيانُ القراءاتِ الواردةِ فيها، وأصلُ كلِّ قراءة، وأثرُها فيما بعدها - من تمام الآية المذكورة -، ومدى الترابط بينها في المعنى، وتوجيهها، والاعتراضُ الواردُ عليها، ودفعه، والإعجازُ الذي تتضمنه الآية من اختلاف المعاني الناجمة عن تلك القراءات دون تعارض فيها؛ إذ دلَّت كلُّ قراءة فيها على معنىٍ يغيّر المعنى الذي دلَّت عليه القراءة الأخرى^(٥)، ثم أخيراً: أثرها في سلوك المسلم. وأسأل الله الإعانة، فيما توخَّيته من الإبانة.

◆ أسئلة البحث:

١. ما القراءات الواردة في الآية الكريمة؟
٢. ما توجيهها؛ من حيث بيان أصل كل قراءة لغويًا، والمعنى المترتب عليها؟
٣. هل اختلاف القراءات في الآية ينجم عنه اختلاف في المعنى؟ وهل هي من قبيل التنوع أو التضاد؟
٤. ما وجه الإعجاز المنبثق من تنوع القراءات في الآية؟

(٥) وسيأتيك في المبحث الأول توضيح اشتراكهما واختلافهما في المعنى.



◆ أهداف البحث:

- يهدف البحث إلى تحقيق عدة أمور، منها:
١. الكشف عن القراءات الواردة في الآية الكريمة.
٢. توجيه تلك القراءات.
٣. إبراز ترابط معانيها بعضها ببعض، على اختلاف ألفاظها، وهذا يُعدُّ من أوجه الإعجاز.

◆ أهمية الموضوع، وأسباب اختياره:

١. تعلُّقه بكلام الله ﷻ الذي هو أشرف الكلام؛ لذا فإنه أشرف الأعمال.
٢. أهمية بيان القراءات الواردة في الآية، والتي بها يُكَمَّل المعنى، وينتظم العقد.
٣. بيان وجه الإعجاز في القراءات، وأن القراءات ليست مجرد ألفاظ مختلفة خاوية من المعاني.
٤. ربط الأقوال الواردة في معنى الآية بالقراءات الواردة فيها.
٥. الأثر المهم المترتب على معرفة معنى هذه الآية -بقراءتها- في حياة المسلم؛ إذ إنها توضح مدى خطورة الشيطان في استدراج الإنسان وإيقاعه في الزلة، ومن ثمَّ سلبه النعم.



◆ الدراسات السابقة:

بعد البحث والسؤال لم أجد من تناول موضوع الإعجاز في هذه الآية - تحديداً - من قبل.

◆ خطة البحث:

تتكون خطة البحث من: مقدمة، وخمسة مباحث، وخاتمة، وفهارس، وذلك على النحو الآتي:

- **المقدمة:** وتحتوي بياناً بأهمية الموضوع وأسباب اختياره، والدراسات السابقة، وخطة البحث، والمنهج الذي سرتُ عليه في هذا البحث.
- **المبحث الأول:** القراءات الواردة في كلمة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، وأصل كل قراءة.
- **المبحث الثاني:** عود الضمير في: ﴿عَنْهَا﴾، ومعنى الإخراج في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾، وأثر ذلك على القراءتين.
- **المبحث الثالث:** توجيه القراءتين، ومدى الترابط بينهما، ووجه الإعجاز في ذلك.
- **المبحث الرابع:** اعتراض الإمام أبي جعفر الطبري على قراءة حمزة.
- **المبحث الخامس:** أثر القراءتين في سلوك المسلم.
- **الخاتمة.**
- **الفهارس.**



◆ منهج البحث:

هو المنهج التحليلي والاستقرائي، المبني على سَبْرِ القراءات الواردة في الآية، ومدى ارتباطها بعضها ببعض، واستخلاص الآثار المترتبة عليها، وقد تعاملتُ مع المادة العلمية وَفْقَ المنهج الآتي:

١. كتابة الآيات القرآنية بالرسم العثماني، إلا ما كان على خلاف قراءة حفص، وذلك في قراءة: ﴿فَازَا لَهُمَا﴾ فقط.
٢. عزو الآيات بأرقامها إلى سُورِها في المتن نفسه، إلا في المواضع العامة في جميع القرآن.
٣. عدم التطرق للتعريف بالأعلام؛ طلباً للاختصار.





المبحث الأول:

القراءات الواردة في كلمة: ﴿فَازَلَهُمَا﴾، وأصل كل قراءة

وردت في هذه الكلمة قراءتان متواترتان^(٦):

القراءة الأولى: ﴿فَازَلَهُمَا﴾ بالقصر، وتشديد اللام.

وهي قراءة: الجمهور، ما عدا حمزة^(٧).

(٦) وورد فيها قراءتان شاذتان:

الأولى: بالجمع في: ﴿فَازَلَهُمْ﴾ لابن قُطَيْب، وهي على قراءة الجمهور.

الثانية: بإمالة الزاي: ﴿فَازَلَهُمَا﴾ لحمزة، وطلحة، والأعمش. انظر: أبا بكر أحمد بن الحسين الأصفهاني ابن مهران، "غرائب القراءات وما جاء فيها من اختلاف الرواية عن الصحابة والتابعين والأئمة المتقدمين". تحقيق د. براء بن هاشم الأهدل. مكة المكرمة: رسالة دكتوراه في جامعة أم القرى، ١٤٣٨-١٤٣٩هـ، ١٢٦؛ وأبا بكر محمد بن أحمد بن الهيثم الروذباري، "جامع القراءات". تحقيق د. حنان بنت عبد الكريم العنزي. (ط١)، المدينة المنورة: برنامج الكراسي البحثية بجامعة طيبة، ١٤٣٨هـ - ٢٠١٧م، ٢: ٣٣٢؛ ومحمد بن أبي نصر بن أحمد النوزاوازي، "المغني في القراءات". تحقيق د. محمود بن كابر الشنقيطي. (ط١)، الرياض: الجمعية العلمية السعودية للقرآن الكريم وعلومه (تبيان)، ١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م، ١: ٤٠٥.

ولا يترتب عليهما أي أثر في المعنى؛ فالقراءة الأولى: على اعتبار أن أقل الجمع: اثنان، والثانية: من باب الأصول.

(٧) انظر: عثمان بن سعيد، أبا عمرو الداني، "التيسير في القراءات السبع". عُنِي بتصحيحه أوتو يرتزل.

(ط٣)، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م، ٧٣؛ ومحمد بن محمد ابن الجزري، "النشر في القراءات العشر". تحقيق د. أيمن سويد. (ط١)، دمشق: دار الغوثاني للدراسات القرآنية، ١٤٣٩هـ، ٤: ٢١٥٤.



وأصل اللفظة: من أزلته فزل، وزللت أزل، وهو من (الزَّل)، وأصله: فَأَزَلَّهُمَا؛ فنقلت فتحة اللام إلى الزاي، فسكنت اللام، فأدغمت؛ للمماثلة، وهو: عثور القدم، يقال: زلت قدمه، وزلت به، وزل الرجل في دينه؛ إذا هفا فيه وأخطأ، فأتى ما ليس له إتيائه فيه، وأزله غيره؛ إذا سبب له ما يزل من أجله، وسمي زللاً؛ لأنه زوال عن الحق، وكذلك الزلة زوالٌ عن الحق، وهي من: (أزل) المضاعف.

وقيل: من (زل عن المكان) إذا زال وعثر^(٨) وتنحى عنه ولم يثبت عليه، وكذلك: من الزل؛ الذي هو ضد الاستقرار والثبات، تقول: زلت قدمه زللاً وزليلاً؛ إذا لم تثبت، وزل عن الشهر كذا، أي: ذهب وسقط، وهو قريب من المعنى الأول؛ لأن الزلة: سقوط في المعنى، ولهذا شاهد من كلام العرب، قال امرؤ القيس:

كُمَيْتٌ يَزِلُّ اللَّبْدُ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمُتَنَزِّلِ^(٩)
وقال:

يُطِيرُ^(١٠) الْغُلَامَ الْخِفَّ عَنْ صَهَوَاتِهِ وَيُلْوِي بِأَثْوَابِ الْعَنُفِ الْمُثَلِّلِ^{(١١)(١٢)}

(٨) أي: سقط من منزلة إلى أخرى.

(٩) امرؤ القيس، "ديوان امرئ القيس". تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. (ط ٥، مصر: دار المعارف، ٢٠٠٩م)، ٢٠.

(١٠) هكذا في مطبوع الديوان، وفي المصادر المحال إليها: (يُزِلُّ)، ولا يترتب على ذلك اختلاف في المعنى؛ لأن كليهما بمعنى: السقوط.

(١١) امرؤ القيس، "ديوان امرئ القيس"، ٢٠.

(١٢) انظر: عبد الله بن مسلم أباً محمد ابن قتيبة الدِّينَوْرِي، "غريب القرآن". تحقيق د. عبد الرزاق بن محمد البكري. (ط ١، مكة المكرمة: دار طيبة الخضراء، ١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م)، ٦٤؛ وسعيد بن مسعدة البلخي أباً الحسن الأخفش، "معاني القرآن". تحقيق د. هدى قراة. (ط ١، القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٤١١هـ - ١٩٩٩م)، ٧٣؛ ومحمد بن جرير أباً جعفر الطبري، "جامع البيان عن تأويل =



القراءة الثانية: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ بالمد، وتخفيف اللام.

= أي القرآن (تفسير الطبري). تحقيق د. عبد الله ان عبد المحسن التركي. (ط ١، القاهرة: دار عالم الكتب، ١٤٢٤هـ)، ١: ٥٦٠؛ ومحمد بن عزيز السجستاني أبا بكر، "نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن العزيز". تحقيق د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي. (ط ٢، بيروت: دار المعرفة، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م)، ٥٩؛ وأحمد بن محمد بن إسماعيل أبا جعفر النحاس، "إعراب القرآن". تحقيق خالد العلي. (ط ٢، بيروت: دار المعرفة، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، ٣٥؛ والحسين بن أحمد أبا عبد الله ابن خالويه، "الحجة في القراءات السبع". تحقيق أحمد فريد المزيدي. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، ٢٨؛ ومحمد بن أحمد أبا منصور الأزهرى، "تهذيب اللغة". تحقيق عبد السلام هارون، وآخرين. (ط ١، مصر: دار المعارف، ١٣٨٤هـ)، ١٣: ١٦٤؛ ومحمد بن أحمد أبا منصور الأزهرى، "معاني القراءات". تحقيق أحمد فريد المزيدي. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، ٤٨؛ والحسن بن أحمد أبا علي الفارسي، "الحجة في علل القراءات السبع لأئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام". تحقيق محمد إبراهيم، إبراهيم جابر، محمد فؤاد. (ط ١، طنطا: دار الصحابة للتراث، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، ١: ٢٧٩؛ وعبد الرحمن بن محمد أبا زرعة ابن زنجلة، "حجة القراءات". تحقيق سعيد الأفغاني. (ط ٥، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، ٩٤؛ وعلي بن محمد بن حبيب أبا الحسن الماوردي، "النكت والعيون (تفسير الماوردي)". راجعه السيد بن عبد المقصود. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ)، ١: ١٠٦؛ وأبا الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدى، "التفسير البسيط". تحقيق د. محمد بن صالح الفوزان. (ط ١، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٣٠هـ)، ٣٨٩ و ٣٩١؛ وحسين ابن أبي العز ابن النجيب الهذاني، "الدرة الفريدة في شرح القصيدة". تحقيق د. جمال محمد طلبة السيد. (ط ١، الرياض: مكتبة المعارف، ١٤٣٣هـ)، ٣: ١٧؛ وعبد الحق ابن عطية الأندلسي، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز". تحقيق الرحالة فاروق وآخرين. (ط ٢، دولة قطر: وزارة الأوقاف، ١٤٢٨هـ)، ١: ١٨٤؛ ومحمد يوسف علي أبا حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ١: ٤٣٥ و ٤٣٩؛ وأحمد بن يوسف السمين الحلبي، "الدر المصون في علم الكتاب المكنون". تحقيق د. أحمد الخراط. (ط ١، دمشق: دار القلم، ١٤٠٦-١٤١٥هـ)، ١: ٢٨٧؛ وأحمد بن محمد بن عماد شهاب الدين ابن الهائم، "التيان في تفسير غريب القرآن". تحقيق د. ضاحي عبد الباقي محمد. (ط ١، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٣م)، ٦٧.



وهي قراءة: حمزة (١٣).

وأصل اللفظة: من أزَلَّته فزال، وزال يزول، وهو من الزوال، وهو: التَّنْجِيَة، يقال: زال الرجلُ، وأزاله فلان، وأزلتُك عن موضع كذا، أو أزلتُك عن رأيك إلى غيره، وهي من: (أزال) الأجوف (١٤).

والهمزة في كلا الفعلين للتعدية (١٥).



(١٣) انظر: عثمان بن سعيد أبا عمرو الداني، "التيسير في القراءات السبع"، ٧٣؛ ومحمد بن محمد ابن الجزري، "الشر في القراءات العشر"، ٤: ٢١٥٤.

(١٤) انظر: عبد الله بن مسلم أبا محمد ابن قتيبة الدينوري، "غريب القرآن"، ٦٤؛ وسعيد بن مسعدة البلخي أبا الحسن الأخفش، "معاني القرآن"، ٧٣؛ ومحمد بن جرير أبا جعفر الطبري، "جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)"، ١: ٥٦٠؛ ومحمد بن عزيز السجستاني أبا بكر، "نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن العزيز"، ٥٩؛ وأحمد بن محمد بن إسماعيل أبا جعفر النحاس، "إعراب القرآن"، ٣٥؛ والحسين بن أحمد أبا عبد الله ابن خالويه، "الحجة في القراءات السبع"، ٢٨؛ ومحمد بن أحمد أبا منصور الأزهري، "تهذيب اللغة"، ١٣: ١٦٤؛ ومحمد بن أحمد أبا منصور الأزهري، "معاني القراءات"، ٤٨؛ والحسن بن أحمد أبا علي الفارسي، "الحجة في علل القراءات السبع لأئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام"، ١: ٢٧٩؛ وعبد الرحمن بن محمد أبا زرعة ابن زنجلة، "حجة القراءات"، ٩٤؛ وعلي بن محمد بن حبيب أبا الحسن الماوردي، "النكت والعيون (تفسير الماوردي)"، ١: ١٠٦؛ وعبد الحق ابن عطية الأندلسي، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ١: ١٨٥؛ ومحمد يوسف علي أبا حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ١: ٤٣٥ و ٤٤٠؛ وأحمد بن يوسف السمين الحلبي، "الدر المصون في علم الكتاب المكنون"، ١: ٢٨٧؛ وأحمد بن محمد بن عماد شهاب الدين ابن الهائم، "التيبان في تفسير غريب القرآن"، ٦٧.

(١٥) انظر: محمد يوسف علي أبا حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ١: ٤٣٥؛ وأحمد بن محمد بن عماد شهاب الدين ابن الهائم، "التيبان في تفسير غريب القرآن"، ٦٧.



المبحث الثاني:

عَوْد الضمير في: ﴿عَنْهَا﴾، ومعنى الإخراج في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾

وأثر ذلك على القراءتين

هذا المبحث له ارتباط وثيق بفهم معنى الآية، والقراءات الواردة فيها.

وقد اختلف المفسرون في عَوْد الضمير في: ﴿عَنْهَا﴾ على ستة أقوال^(١٦):

القول الأول: أنه يعود على الشجرة، وحينئذ تكون: (عن) سببية، أي: بسببها، وهذا على تضمينه معنى: أصدر، أي: أصدر الشيطان زلتهما بسبب الشجرة، وهو

(١٦) انظر: أبا الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي، "التفسير البسيط"، ٣٩٠؛ وعبد الحق ابن عطية الأندلسي، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ١: ١٨٥ - ١٨٦؛ وعبد الرحمن بن علي أبا الفرج ابن الجوزي، "زاد المسير في علم التفسير". تحقيق عبد الرزاق المهدي. (ط١، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م)، ١: ٥٦؛ وعبد الله بن عمر ناصر الدين البيضاوي الشيرازي، "أنوار التنزيل وأسرار التأويل". تحقيق ماهر أديب، ومحمد خَلُوف، ومحمد بَعَّاج. (ط١، دمشق: دار الباب، ١٤٤٥هـ - ٢٠٢٣م)، ١: ١٨٣؛ ومحمد بن أحمد بن جزى الكلبي الأندلسي الغرناطي، "التسهيل لعلوم التنزيل". تحقيق علي بن حمد الصالحي. (ط١، مكة المكرمة: دار طيبة، ١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، ١: ٣٠٢؛ ومحمد يوسف علي أبا حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ١: ٤٤٣؛ وإسماعيل بن عمر أبا الفداء ابن كثير الدمشقي، "تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)". تحقيق سامي محمد السلامة. (ط٢، الرياض: دار طيبة، ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م)، ١: ٢٣٨ - ٢٣٩؛ ومحمد بن علي الشوكاني، "فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير". تحقيق محمد صبحي بن حسن حلاق. (ط١، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٢هـ)، ١: ٢٥٧.



الظاهر؛ لأنه أقرب مذكور، وهذا يتوجه على قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ على معنى: الوقوع في الزلة فقط ^(١٧).

القول الثاني: أنه يعود على الجنة، وعلى هذا فالفعل مضمّن معنى: أبعدهما، أي: أبعدهما عن الجنة؛ لأنها أول مذكور، وهذا يتوجه على قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، وكذلك: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ على معنى: (زَلَّ عن المكان).

القول الثالث: أنه يعود على الحالة التي كانوا عليها من التفكّه والرفاهية والتبوّء في الجنة؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا﴾ [البقرة: ٣٥]، قلت: وهذا القول يرجع إلى القول الثاني، فتأمّل! وهذا يتوجه على قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، وكذلك: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ على معنى: (زَلَّ عن المكان).

القول الرابع: أنه يعود على الطاعة، وهذا على معنى التنحية والصرف مطابقةً، والوقوع في الزلة تلازمًا؛ وذلك أنهما صُرفا عن الطاعة وتنحيا عنها إلى المعصية، وكذلك لمّا وقعا في الزلة اقتضى ذلك ابتعادهما عن الطاعة، وأن الصّرف عن الطاعة هو من لوازم الوقوع في الزلة؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾ [طه]، فيكون عائداً على غير مذكور إلا على ما يفهم من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا﴾ [البقرة: ٣٥]، أي: أطيعاني بعدم قربان هذه الشجرة، وذلك يتوجه على كلا القراءتين.

القول الخامس: أنه يعود على السماء، واستبعده أبو حيان، وهذا يتوجه على قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، وكذلك: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ على معنى: (زَلَّ عن المكان).

القول السادس: أنه يعود على الزلة، وإن لم يجز لها ذكر؛ لأن المصدر والاسم يدل عليهما الفعل، فقوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ يدل على الزلة، فكان معناه:

(١٧) لأنه مرّ أنها تحتّم معنى: الإزالة والتنحية؛ باعتبارها من: (زَلَّ عن المكان).



حملهما عليها، وحيثئذ تكون: (عن) بمعنى: (على)، ولم يذكر الواحد في البسيط^(١٨) غير هذا القول، وهذا يتوجه على قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾.

واختلفوا كذلك في معنى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾، والكلام عليها من جهتين:

الجهة الأولى: في المراد بالإخراج.

واختلفوا فيها على أقوال^(١٩):

القول الأول: من الطاعة إلى المعصية.

القول الثاني: من نعمة الجنة إلى شقاء الدنيا.

القول الثالث: من الرفاهية ولين العيش واللباس والمنزل الرُحْب والراحة،

قلت: وهو بمعنى القول الثاني.

القول الرابع: من رفعة المنزلة إلى سُفْل مكانة الذنب.

الجهة الثانية: هل هي للتأكيد أو للتأسيس^{(٢٠)(٢١)؟}

(١٨) (٣٩٠).

(١٩) وهذه الأقوال متقاربة. انظر: أبا الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي، "التفسير البسيط"،

٣٩٣؛ وعبد الحق ابن عطية الأندلسي، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ١: ١٨٦؛

ومحمد يوسف علي أبا حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ١: ٤٤٣؛

وإسماعيل بن عمر أبا الفداء ابن كثير الدمشقي، "تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)"، ١: ٢٣٩.

(٢٠) التأكيد: تابع يقرر أمر المتبوع في النسبة أو الشمول، وقيل: عبارة عن إعادة المعنى الحاصل قبله.

والتأسيس: عبارة عن إفادة معنى آخر لم يكن أصلاً قبله.

والتأسيس أَوْلَى من التأكيد؛ لأن حمل الكلام على الإفادة خير من حمله على الإعادة. انظر:

علي بن محمد بن علي الشريف الجرجاني، "التعريفات". ضبطه وصححه جماعة من العلماء.

(ط١)، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، ٥٠؛ وأيوب بن موسى الحسيني

أبا البقاء الكفوي، "الكليات". تحقيق عدنان درويش، محمد المصري. (ط٢)، بيروت: مؤسسة

الرسالة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، ١٠٦٥.

(٢١) انظر: أحمد بن عمار أبا العباس المهدوي، "التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم =



وهذا يختلف باختلاف تحديد المعنى على القراءتين:

فعلى قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾^(٢٢): تكون بمعنى التأسيس، أي: أن الإخراج من الجنة أمر زائد على الوقوع في الزلّة، وبيان ذلك: أنه قد يُظنُّ أن الوقوع في هذه المعصية لا يستدعي الخروج من الجنة، فجاءت: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾ لتؤسس معنىً جديداً، وهو: الخروج من الجنة، فصار هناك أمران: الوقوع في الزلّة، والإخراج من الجنة.

وعلى قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾^(٢٣): تكون بمعنى التأكيد، أي: تأكيد وبيان للزوال عن الجنة؛ إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه إلى مكان آخر من الجنة نفسها، بمعنى: أنهما قد يُبعدان عن الشجرة وموضعها، ولكن لا يزالان في نفس الجنة، هذا رأي المهدوي^(٢٤)، واعترض عليه: السمين الحلبي، وذهب إلى أنها أشبه

= التنزيل". تحقيق محمد زياد شعبان، فرح نصري. (ط ١)، دولة قطر: وزارة الأوقاف، ١٤٣٥هـ - ٢٠١٤م، ١: ١٧٩؛ ومحمد بن أحمد أبا عبد الله القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمنه من السُّنة وآي الفرقان (تفسير القرطبي)". تحقيق مجموعة من المحققين. (ط ١)، بيروت: دار الرسالة، ١٤٣٣هـ، ١: ٤٦٣؛ وعبد الله بن عمر ناصر الدين البيضاوي الشيرازي، "أنوار التنزيل وأسرار التأويل"، ١: ١٨٣؛ ومحمد يوسف علي أبا حيان الغرناطي الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ١: ٤٤٣؛ ومحمد بن علي الشوكاني، "فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير"، ١: ٢٥٧.

(٢٢) وذلك على معنى الوقوع في الزلّة؛ لأنه مرّ أنه يصح أن تكون بمعنى: زال وتنحى؛ وذلك باعتبار أن أصلها: (زَلَّ عن المكان)، وهي على هذا الاعتبار تكون بمعنى التأكيد - كقراءة حمزة -، فتنبه.

(٢٣) وكذلك على قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾؛ على اعتبارها من: (زَلَّ عن المكان).

(٢٤) أحمد بن عمار أبو العباس المهدوي، "التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل"، ١: ١٧٩.



بالتأسيس؛ **إذ قال** - بعدما ذكر رأي المهدوي في أنها للتأكيد-: (وهذا الذي قال المهدويُّ أشبه شيء بالتأسيس، لا التأكيد؛ لإفادته معنىً جديدًا)^(٢٥)، **قلت**: ولعل رأي السمين أسعدُ بالنظر؛ لأن الإخراج من الجنة إلى الأرض فيه زيادة على كونه في الجنة وإن انتقل من مكان إلى مكان فيها، وهذا ما يوحيه ظاهرُ كلام البيضاوي؛ **إذ قال**: (غير أن «زلَّ» يقتضي عثرةً مع الزوال)^(٢٦).



(٢٥) أحمد بن يوسف السمين الحلبي، "الدر المصون في علم الكتاب المكنون"، ١: ٢٨٩.

(٢٦) عبد الله بن عمر ناصر الدين البيضاوي الشيرازي، "أنوار التنزيل وأسرار التأويل"، ١: ١٨٣.



المبحث الثالث:

توجيه القراءتين، ومدى الترابط بينهما، ووجه الإعجاز في ذلك

قراءة الجمهور تحتمل وجهين:

الوجه الأول: الوقوع في الزلّة؛ أخذًا من: (الزلل)، ويدل على ذلك: تزيينه لهما الأكل من الشجرة؛ إذ قال لهما - كما أخبر الله عنه -: ﴿مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف]، وكذلك: ﴿قَالَ يَبْنَادُمْ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه]، ويدل عليه كذلك: الإجماع على قراءة: ﴿إِنَّمَا أَسْتَرْلَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ [آل عمران: ١٥٥]، أي: أكسبهم الزلّة، فليس للشيطان قدرة على زوال أحد من مكان إلى مكان، إنما قدرته في إدخال الإنسان في الزلل، فيكون ذلك سببًا في زواله من مكان إلى مكان؛ بذنبه.

الوجه الثاني: التنحية والإزالة عن الجنة؛ أخذًا من: (زَلَّ عن المكان)، ويدل عليه: قوله تعالى بعد ذلك: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾ فكما أن خروجه عن الموضع الذي كان فيه انتقل منه إلى غيره، كذلك عثاره فيه وزليله، وهذا التوجيه يوافق معنى قراءة حمزة.

وقراءة حمزة لا تحتمل إلا وجهًا واحدًا فقط، وهو: التنحية والصرف والإزالة؛ أخذًا من: (الزوال)، واختلّف في معناها؛ تبعًا لاختلافهم في تحديد معنى التنحية والصرف والإزالة:

ف قيل: نحاها من الجنة، ويؤيد ذلك: أن تلك التنحية والإزالة جاءت مقابلةً للسكون المأمور به في قوله تعالى: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ﴾، فالله تعالى أمرهما



بالسكون^(٢٧) والثبات، فسكنا وثبتنا؛ فأزالهما الشيطان، فقابل الثبات بالزوال الذي هو خلافة، ويدل عليه: قوله تعالى بعد ذلك: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾، وهو في المعنى قريب من: ﴿فَأَزَالَهُمَا﴾، فكان هذا مطابقاً لما قبله على الضد - وهو: الأمر بالسكون والثبات -، ومطابقاً لما بعده في المعنى - وهو: الخروج من الجنة -، وقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [البقرة: ٣٦] تأكيد وبيان للزوال؛ إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه، إلى مكان آخر من الجنة نفسها، وليس الأمر كذلك، وإنما كان إخراجهما من الجنة إلى الأرض، وعليه: فإن (عن) في قوله تعالى: ﴿عَنْهَا﴾ سببية، أي: بسبب أكلهما من الشجرة، كقوله تعالى: ﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفِكَ﴾ [الذاريات]، أي: بسببه، وكقوله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾ [الكهف: ٨٢]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِ هَارُونَ عَنْ قَوْلِكَ﴾ [هود: ٥٣]، أي: بسبب قولك، وعلى هذا القول تكون قراءة حمزة مغيرة لقراءة الجمهور.

وقيل: صرّفهما من الطاعة إلى المعصية، ويؤيد ذلك: أن ذلك الصرّف كانت نتيجة الوقوع في الزلة، وعلى هذا القول تكون قراءته بمعنى قراءة الجمهور؛ لأن هذا الصرّف - كما هو معلوم - هو معنى الوقوع في الزلة ولازمه، وهو اختيار الطبري^(٢٨).

(٢٧) فائدة: قال الشنقيطي في: محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، "دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب". إشراف: بكر أبو زيد. (ط ١، مكة المكرمة: دار عالم الفوائد، ١٤٢٦ هـ)، ٢٢: ﴿أَسْكُنْ﴾: أمر بالسكنى، لا بالسكون الذي هو ضد الحركة). قلت: قول الشنقيطي لا ينافي ما ذكره العلماء من أنه أمر بالسكون؛ لأن مفاد قولهم ومعناه: الثبات في الجنة بعدم الخروج منها، لا التحرك والتنقل فيها، وعليه: فلا تعارض هنا بحمد الله.

(٢٨) انظر: محمد بن جرير أب جعفر الطبري، "جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)"، ١: ٥٦١؛ وسيأتيك اعتراضه في المبحث الرابع.



ولذا قال القرطبي: (وعلى هذا تكون القراءتان بمعنى) (٢٩)(٣٠).

ويمكن أن نقول:

• إن القراءتين (٣١) هنا إما أن تكونا بمعنى واحد، وبيان ذلك:

(٢٩) محمد بن أحمد أبَا عبد الله القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان (تفسير القرطبي)"، ١: ٤٦٣.

(٣٠) انظر - في توجيه القراءتين -: محمد بن جرير أبَا جعفر الطبري، "جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)"، ١: ٥٦٠؛ وإبراهيم بن محمد أبَا إسحاق الزجاج، "معاني القرآن وإعرابه". علق عليه أحمد فتحي عبد الرحمن. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، ١: ٩٧؛ والحسين بن أحمد أبَا عبد الله ابن خالويه، "الحجة في القراءات السبع"، ٢٨؛ ومحمد بن أحمد أبَا منصور الأزهرى، "معاني القراءات"، ٤٨؛ والحسن بن أحمد أبَا علي الفارسي، "الحجة في علل القراءات السبع لأئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام"، ١: ٢٧٧؛ وعبد الرحمن بن محمد أبَا زرعة ابن زنجلة، "حجة القراءات"، ٩٤؛ ومكي بن أبِي طالب أبَا محمد القيسي، "الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها". تحقيق عبد الرحيم الطرهوني. (ط ٤، مصر: دار الحديث، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، ١: ٢٨٩ - ٢٩٠؛ وأحمد بن عمار أبَا العباس المهدوي، "التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل"، ١: ١٧٩؛ وأبَا الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي، "التفسير البسيط"، ٣٨٩ - ٣٩٢؛ ونصر بن علي بن محمد أبَا عبد الله ابن أبِي مريم، "الموضح في وجوه القراءات وعللها". تحقيق د. عمر حمدان الكبسي. (ط ١، جدة: الجمعية الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، ١: ٢٦٨ - ٢٦٩؛ ومحمد بن أحمد أبَا عبد الله القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان (تفسير القرطبي)"، ١: ٤٦٣ - ٤٦٤؛ وعبد الله بن عمر ناصر الدين البيضاوي الشيرازي، "أنوار التنزيل وأسرار التأويل"، ١: ١٨٣؛ وإسماعيل بن عمر أبَا الفداء ابن كثير الدمشقي، "تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)"، ١: ٢٣٩؛ ومحمد بن محمد بن مصطفى أبَا السعود محمد العمادي، "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (تفسير أبِي السعود)". تحقيق د. محمد طه بويالق وآخرين. (ط ١، بيروت: دار الرياحين، ١٤٤٠هـ)، ١: ٢١٩ - ٢٢٠.

(٣١) ولا يفتك هنا أن قراءة الجمهور تحتل الوجهين: الوقوع في الزلة، والإزالة والتنحية.



أن قراءة الجمهور: مردودةً إلى قراءة حمزة؛ إذ إنها مأخوذة من: (زَلَّ عن المكان) إذا تنحى عنه، وهو معنى: (الزوال) الذي يدل عليه قراءة حمزة.

وقراءة حمزة: مردودةً إلى قراءة الجمهور، فنقول: أزالهما، بمعنى: صرفهما عن طاعة الله تعالى؛ فأوقعهما في الزلة، ونَجَمَ عن ذلك - كما هو معلوم -: زوالهما عن الجنة.

• وإما أن تكون كل قراءة لها معنىً مستقلٌّ، وبيان ذلك:

أن قراءة الجمهور: تفيد وقوعهما في الزلة؛ إذ إنها مأخوذة من: الزلل.

وقراءة حمزة: تؤذن بتنحيتهما عن مكانهما؛ إذ إنها مأخوذة من: الزوال^(٣٢).

وكما ترى فإن بين القراءتين ترابطاً بديعاً؛ فإن وقوعهما في الزلة كان سبباً في إزالتها وتنحيتهما عن الجنة، وفي الوقت نفسه فإن تلك التنحية والإزالة كانت نتيجة الوقوع في الزلة.

أيضاً نقول: إن صرفهما عن الطاعة إلى المعصية هو بمعنى: الوقوع في الزلة، وذلك أدّى إلى إزالتها عن الجنة، وهذا من تمام الإعجاز كما لا يخفى!

وهذا يُجلي لك جيداً عدم التعارض أو التناقض بين كلام الله تعالى، وأن تعدد القراءات بمنزلة تعدد الآيات، وأنها لا بد أن تُضفي معنىً زائداً يُستقى منها^(٣٣).



(٣٢) انظر: أحمد بن يوسف السمين الحلبي، "الدر المصون في علم الكتاب المكنون"، ١: ٢٨٧ - ٢٨٨؛ وعمر بن علي أبا حفص ابن عادل الدمشقي الحنبلي، "اللباب في علوم الكتاب". تحقيق عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض. (ط ١)، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، ١: ٥٦١.

(٣٣) وانظر: كلام ابن عاشور في مقدمة هذا البحث.



المبحث الرابع:

اعتراض الإمام أبي جعفر الطبري على قراءة حمزة

بادئ ذي بدء، وقبل الشروع في بيان هذا المبحث المهم: لا يسعنا إلا أن نعترف بإمامة الطبري، وجلالة قدره، وألا نرميه بسهام التُّهم والنقائص التي لا تليق بمن هم أقل منه قدرًا! والعلماء وإن وقعوا في هفوة وزلة؛ فإنهم مجتهدون مأجورون؛ فيجب التأدب معهم، وألا نظن بهم إلا خيرًا، ولعل من المناسب أن نصدّر هذا المبحث بكلمة قالها الإمام الطبري، نقلها عنه الإمام مكي؛ **إذ قال:** (كل ما صحَّ عندنا من القراءات أنه علَّمه رسولُ الله ﷺ لأُمته من الأحرف السبعة التي أذن الله له ولهم أن يقرؤوا بها القرآنَ فليس لنا أن نخطئَ مَنْ قرأ به إذا كان ذلك موافقًا لخط المصحف) ^(٣٤).

أولاً: اعتراض الإمام الطبري على بعض القراءات.

نعم؛ وقع هذا من الإمام الطبري رحمته الله، ولكنَّ لذلك الاعتراض أسبابًا ولا بد؛ إذ يستحيل على مثله أن يبيِّن آراءه على الهوى، أو حتى على الظن، ومن هذا الباب فإننا نحتاج إلى طرح سؤال مهم في هذا الجانب، ألا وهو: **ما حقيقة هذا الاعتراض من الإمام الطبري؟!**

(٣٤) مكي بن أبي طالب القيسي، "الإبانة عن معاني القراءات". تحقيق عبد الفتاح إسماعيل شلبي. (ط ٣، مكة المكرمة: المكتبة الفيصلية، ١٤٠٥هـ)، ٦٠؛ ولعل مكي بن أبي طالب نقله من كتاب الطبري في القراءات، كما قال الدكتور: علي مهارش، في كتابه: زيد بن علي مهدي مهارش، "منهج الإمام الطبري في القراءات وضوابط اختيارها في تفسيره". (ط ١، الرياض: دار التدمرية، ١٤٣٣هـ - ٢٠١٢م)، ٢٤٤.



والجواب: أن ذلك يرجع إلى عدة أسباب، ذكرها العلماء، وملخصها

فيما يأتي:

أولاً: أنه يردُّ القراءة من جهة المعنى واللغة، لا من جهة الرواية والنقل؛ فتجده يحمل القراءة على معنى أو لهجة ضعيفة، فمن ثم تكون ضعيفةً عنده من هذا الجانب.

ثانياً: أن رده لبعض القراءات في الأغلب هو للشاذ، وأما المتواتر فقليل، وقد بلغت: (خمسة وثلاثين موضعاً)^(٣٥)، وسبب رده لها - مع أنها متواترة ثابتة - : خلافتها لإجماع القراء، فهي - من هذه الحيشة - تعد شاذةً عن قراءة الجمهور؛ فالقراءة الشاذة عنده: التي أجمعت الحجة من القراء على خلافها^(٣٦)، فالإمام الطبري لا يُجيز لنفسه الخروج عما جاءت به الحجة مُجمعة؛ لأن انفراد واحد عن الثقات - في نظره - يُعدُّ رأياً مقابلًا للحجة، فلا يُعتبر انفراده عندئذ^(٣٧).

(٣٥) كما استقرأها الدكتور: علي مهارش في كتابه: زيد بن علي مهدي مهارش، "منهج الإمام الطبري في القراءات وضوابط اختيارها في تفسيره"، ٢٣٩.

(٣٦) انظر: محمد بن جرير أبا جعفر الطبري، "جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)"، ٤٦: ١٣.

(٣٧) وهذا ظاهر رأي مكّي، حيث قال في: مكّي بن أبي طالب أبي محمد القيسي، "الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها"، ١: ٢٩٠: (والاختيار: القراءة بغير ألف...، ولأنه إجماع من القراء غير حمزة)؛ ونقل عبد الرحمن بن إسماعيل أبو شامة المقدسي، "المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز". تحقيق د. وليد مساعد الطبطاوي. (ط ٢)، الكويت: مكتبة الإمام الذهبي، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م، ٣٩٨ عن أبي عمرو أنه قال: (إني أتهم الواحد الشاذ إذا كان على خلاف ما جاءت به العامة).



ولعل سؤالاً يتبادر إلى الذهن هنا، وهو: أن هذه القراءات -التي ردها الإمام الطبري- سبعية، أو عشرية متواترة، فلماذا ردها؟

والجواب على هذا: أن القراءات لم تكن قد قُسمت وحُدِّدت في زمانه -كما هو معروف اليوم-، فلم يُعرف في عهده القراء السبعة، ولا العشرة، ولا الأربعة عشر، ومعلوم أن الخبر قد يتواتر عند قوم دون قوم، **كما قال الزرقاني:** (والشيء قد يكون متواتراً عند قوم، غير متواتر عند آخرين، وقد يكون متواتراً في وقت دون آخر)^(٣٨)، فمن ثَمَّ تلك القراءات التي ردها واعترض عليها الإمام الطبري لعلها لم تكن قد بلغت على حد التواتر، **وفي هذا يقول شيخ الإسلام:** (ولم ينكر أحدٌ من العلماء قراءة العشرة، ولكن لم يكن عالمًا بها، أو لم تثبت عنده؛ كمن يكون في بلد من بلاد الإسلام بالمغرب أو غيره، ولم يتصل به بعض هذه القراءات، فليس له أن يقرأ بما لا يعلمه؛ فإن القراءة -كما قال زيد بن ثابت-: «سنةٌ يأخذها الآخرُ عن الأول»^(٣٩))^(٤٠)، فإذا تقرر هذا فإن الإمام الطبري يُعَدِّر في رده لتلك القراءات المتواترة؛ فلعلة لم يبلغه تواترها.

(٣٨) محمد عبد العظيم الزرقاني، "مناهل العرفان في علوم القرآن". (ط٣)، بيروت: مؤسسة التاريخ العربي، ١٤١٢هـ)، ١: ٤٢٩.

(٣٩) أخرجه أحمد بن الحسين البيهقي، "سُنن البيهقي الكبرى". تحقيق محمد عبد القادر عطا. (ط١)، مكة المكرمة: مكتبة دار الباز، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، ٢: ٣٨٥ برقم: (٣٨٠٨)؛ وأحمد بن الحسين البيهقي، "الجامع لشُعَب الإيمان". (ط١)، الهند: الدار السلفية، ١٤١١هـ - ١٩٩١م)، ٢: ٥٤٨، برقم: (٢٦٧٩)؛ وذكره أحمد بن علي أبو بكر الخطيب البغدادي، "الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع". تحقيق طارق بن عبد الواحد علي. (ط١)، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٣٣هـ)، ٤١٥، كلهم بلفظ: (القراءة سنة).

وأما لفظ: (القراءة سنة يأخذها الآخرُ عن الأول) فهو من قول عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، وعمر بن عبد العزيز (رضي الله عنه). أخرجه أحمد بن موسى أبو بكر ابن مجاهد البغدادي، "السبعة في القراءات". تحقيق د. شوقي ضيف. (ط٢)، القاهرة: دار المعارف، ١٤٠٠هـ)، ٥١.

(٤٠) أحمد ابن تيمية، "مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية"، ١٣: ٣٩٣.



ثم قد عَرَض مثل هذا -أي: رَدُّ بعض القراءات المتواترة- لغير الإمام الطبري، وسأكتفي بذكر شاهدين فقط:

١. فهذه عائشة رضي الله عنها أنكرت قراءة: ﴿وَضُتُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ [يوسف: ١١٠] بتخفيف الذال ^(٤١)، قال ابن حجر -معلقاً على هذا-: (ولعلها لم يبلغها ممن يُرجع إليه في ذلك) ^(٤٢).

٢. وهذا أبو عمرو أنكر قراءة: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ﴾ [الفجر] بفتح الذال ^(٤٣)، قال السخاوي -معلقاً على هذا-: (وإنما أنكرها أبو عمرو؛ لأنها لم تبلغه على وجه التواتر) ^(٤٤).

فهذه لمحة سريعة يسيرة مختصرة، لا غنى لنا عنها بين يدي هذا المبحث ^(٤٥).

(٤١) أخرجه محمد بن إسماعيل البخاري، "الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه (صحيح البخاري)". اعتنى به د. ماهر ياسين الفحل. (ط١)، الدمام: دار ابن الجوزي، (١٤٤٠هـ)، كتاب التفسير «تفسير سورة يوسف»، باب قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾، برقم: (٤٦٩٥).

(٤٢) أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، "فتح الباري بشرح صحيح البخاري". اعتنى به أبو قتيبة نظر محمد الفارابي. (ط١، جدة: دار طيبة، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، ١٠: ٢٤٧.

(٤٣) انظر: علي بن محمد بن عبد الصمد أبا الحسن السخاوي، "جمال القراء وكمال الإقراء". تحقيق عبد الحق عبد الدايم سيف القاضي. (ط١، بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، ١٤١٩هـ)، ٢: ٥٦٩؛ وعبد الرحمن بن إسماعيل أبا شامة المقدسي، "المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز"، ٣٩٨.

(٤٤) انظر: علي بن محمد بن عبد الصمد أبا الحسن السخاوي، "جمال القراء وكمال الإقراء"، ٥٦٩: ٢.

(٤٥) إذ ليس من المناسب إفاضة الكلام فيه؛ فالبحث ليس معقوداً لهذا الغرض، لكن لما كان له تعلق =



ثانيًا: في الدافع لاعتراض الإمام الطبري رحمته الله هنا، والجواب عنه:

الدافع لذلك عنده: أن قراءة حمزة هي بمعنى الإخراج الوارد بعد في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾؛ فيلزم من ذلك: وقوع تكرار في الكلام؛ **إذ قال:** (وأولى القراءتين بالصواب: قراءة من قرأ: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾؛ لأن الله جل ثناؤه قد أخبر في الحرف الذي يتلوه بأن إبليس أخرجهما مما كانا فيه، وذلك هو معنى قوله: (فأزالهما)، فلا وجه - إذ كان معنى الإزالة: معنى التنحية والإخراج - أن يقال: (فأزالهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه)، فيكون كقوله: (فأزالهما الشيطان عنها فأزالهما مما كانا فيه) ^(٤٦).

والجواب على هذا بأن يقال - في المقام الأول -: إنه لا وجه لردّها ما دامت ثابتة متواترة.

هذا وقد أجاب بعض العلماء على ذلك، **قال أبو علي الفارسي:** (فإن قال قائل: فإنه إذا قرأ: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ كان قوله بعد: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾ تكريرًا، فالقراءة الأخرى أرجح؛ لأنها لا تكون على التكرير.

قيل: إن قوله: (أخرجهما) ليس بتكرير لا فائدة فيه، ألا ترى أنه يجوز أن يزيلهما عن مواضعهما، ولا يخرجهما مما كانا فيه من الدعة والرفاهية؟ وإذا كان كذلك لم يكن تكريرًا غير مفيد، وعلى أن التكرير في مثل هذا الموضع لتفخيم

= من جهة رده لقراءة تتعلق بهذا البحث - وهي: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ - أوردته باختصار. وانظر - للتوسع - زيد بن علي مهدي مهارش، "منهج الإمام الطبري في القراءات وضوابط اختيارها في تفسيره"، ٢١٧ - ٢٥٣.

(٤٦) محمد بن جرير أبو جعفر الطبري، "جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)"، ٥٦١: ١.



القصة وتعظيمها بألفاظ مختلفة ليس بمكروه ولا مجتنب، بل هو مستحب مستعمل^(٤٧)، وقال الباقرلي: (إن قيل: فإن حمزة إذا قرأ: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، وبعده: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾ كان في الكلام تكرار؛ لأن الإزالة والإخراج واحد. فالجواب: أن معنى: (أخرجهما): صار سبباً لإخراجهما، وإذا صار سبباً للإخراج لم يدل على الإزالة، فهما غيران، وليس هناك تكرار)^(٤٨)، وقال ابن النجيبين: (وليس ذلك بتكرار؛ لأن الأول^(٤٩) معناه: التنحية عن المكان، والثاني^(٥٠): عما كانا فيه من النعيم والكرامة)^(٥١).

وكما ترى؛ فإن جواب العلماء على هذا الاعتراض يتلخص في ثلاث نقاط:

الأولى: أنه جاء لبيان معنى زائد على مجرد الإزالة؛ إذ إنه بيان لنوعها،

(٤٧) الحسن بن أحمد أبو علي الفارسي، "الحجة في علل القراءات السبع لأئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام"، ٢٧٨. وانظر: أبا الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي، "التفسير البسيط"، ٣٩٣.

(٤٨) علي بن الحسين أبو الحسن الباقرلي، "كشف المشكلات وإيضاح المعضلات في إعراب القرآن وعلل القراءات". تحقيق د. عبد القادر عبد الرحمن السعدي. (ط ٢)، عمان: دار عمار، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٦ م، ١: ١٨٨.

(٤٩) وهو: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾.

(٥٠) وهو: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾.

(٥١) حسين بن أبي العز ابن النجيبين الهمداني، "الدرة الفريدة في شرح القصيدة"، ٣: ١٦. وانظر: علي بن محمد علم الدين أبا الحسن السخاوي، "فتح الوصيد في شرح القصيد". تحقيق ودراسة د. مولاي محمد الإدريسي الطاهري. (ط ١)، الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م، ٣: ٦٢٩؛ ومحمد بن الحسن أبا عبد الله الفاسي، "اللآلئ الفريدة في شرح القصيدة". حققه وعلق عليه الشيخ عبد الرزاق بن علي بن إبراهيم موسى، قدم له د. عبد الله ربيع محمود حسين. (ط ١)، الرياض: دار الرشد، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م، ٢: ١٩.



وهو: الإخراج من الجنة كلها، وليس من موضعهما الذي أكلَا منه، ويمكن أن نقول: إنه أزالهما عن موضعهما من الجنة - وهما ما زالَا فيها-، فأخرجهما عنها فلم يَبْقَيَا فيها.

الثانية: أنه تكرر للتفخيم والتعظيم والمهابة؛ لأن الحدث الذي صار ليس سهلاً، وفيه إيماء إلى الحذر من خطوات الشيطان ووساوسه.

الثالثة: أن الأول: فعل^(٥٢)، والثاني: سبب، وعليه: فكل واحد له معنىٌ يستقلُّ به، وإن كان الثاني هو نتيجة الأول.





المبحث الخامس:

أثر القراءتين في سلوك المسلم

وسأتناول هذا المبحث من وجهين مهمين:

الوجه الأول: في منزلة آدم عليه السلام.

وهذا الوجه من الأهمية بمكان؛ لئلا يُظنَّ غير اللائق بمكانة ذلك النبي الكريم عليه السلام؛ إذ عصي وزلَّ بأكله من الشجرة، فإن من المهم هنا: أن نعرف أن هذا الذنب الذي صدر من أبينا آدم عليه السلام لا يقدر فيه؛ فهو - في المقام الأول - ليس مَلَكًا، بل هو مخلوق يجوز عليه - وعلى ذريته تبعًا له - الوقوع في الهفوة والزلة.

الأمر الآخر: ما قاله ابن القيم رحمه الله: (لَمَّا سَلِمَ لَادَمَ أَصْلُ الْعِبُودِيَّةِ؛ لَمْ يَقْدَحْ فِيهِ الذَّنْبُ) ^(٥٣)، وهذا مَلَحَظٌ دَقِيقٌ يَبِينُ لَنَا أَنَّ التَّوْحِيدَ أَعْظَمُ مَكْفَرٍ لِلذُّنُوبِ، وَقَدْ ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ: «يَا ابْنَ آدَمَ: إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا، ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا؛ لَا تَيْتِكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً» ^(٥٤)، ومع هذا كله: فإنه قد تاب من ذنبه - كما أخبر الله -، ومعلوم أن التائب من الذنب كمن لا ذنب له، وقد يكون الإنسان

(٥٣) محمد بن أبي بكر شمس الدين أبو عبد الله ابن قيم الجوزية، "الفوائد". تحقيق د. عامر بن علي ياسين. (ط ١)، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٤هـ - ٢٠٢٣م)، ١٣٦.

(٥٤) رواه محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، "سنن الترمذي". حكم على أحاديثه العلامة محمد ناصر الدين الألباني، اعتنى به أبو عبيدة مشهور حسن آل سلمان. (ط ١)، الرياض: دار المعارف، ١٤٢٨هـ)، ٣٥٤٠، كتاب: الدعوات، باب: في فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله لعباده، وصححه الألباني (٨٠٢).



بعد التوبة أفضل حالاً منه قبلها^(٥٥)، وهذا ما حصل لأبينا آدم عليه السلام؛ إذ قال الله عنه: ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۖ ثُمَّ أَجْتَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۖ﴾ [طه]، وقال عن يونس عليه السلام: ﴿فَأَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ﴾ [الفلم]، أضف إلى ذلك: أنه عليه السلام لم يتعمد مخالفة ربه وعصيانه؛ إذ يستحيل صدور ذلك منه عليه السلام.

وإن من توفيق الله للعبد: أن يُلهمه التوبة، فيتوب، فيقبلها منه كرمًا وفضلًا سبحانه، ومن هنا: فإن توبة العبد محفوفة بتوبتين:

توبة سابقة منه سبحانه؛ بها تاب العبد، والمراد بها: توفيقه لها.

وتوبة لاحقة منه سبحانه؛ بها نجا العبد، والمراد بها: قبول توبته.

فعاد الفضل أولاً وآخرًا لله وحده سبحانه، وتأمل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝﴾ [التوبة]؛ ليتجلى لك الأمر!

وهذا ما حصل لأبينا آدم عليه السلام؛ فإنه لمّا وقع في الزلة ألهمه ولقّنه ربّه وَعَلَىٰ كلمات^(٥٦) يقولها؛ وما ذاك إلا لأنه وَعَلَىٰ يريد قبول توبته، قال تعالى: ﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ ۖ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۖ﴾ [البقرة]، ولعل هذا يعضد ما ذكرته لك قبل: أن آدم عليه السلام لم يتعمد مخالفة ربه وعصيانه؛ ولذلك وفقه للاعتذار والتوبة، وفي هذا يقول ابن القيم: (لَمَّا علم السيد أن ذنب عبده لم يكن قصداً

(٥٥) انظر: محمد بن أبي بكر شمس الدين أبا عبد الله ابن قيم الجوزية، "مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين". تحقيق د. عامر بن علي ياسين. (ط ١)، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٤هـ)، ١: ٣٦٨ - ٣٧٠، فقد ذكر كلاماً مفيداً حول هذه المسألة.

(٥٦) وهي الواردة في سورة الأعراف: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝﴾. انظر: محمد بن أحمد أبا عبد الله القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان (تفسير القرطبي)"، ١: ٤٨١.



لمخالفته، ولا قدحاً في حكمته؛ علمه كيف يعتذر إليه: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (٣٧) (٥٧).

فالعقل يتبصر في حاله عند مواجهة الذنوب -ولا بد له من مواجهتها؛ إذ السلامة منها متعذرة-، فإذا تاب فهذه أمانة على إرادة الخير به، وإلا فالأمر جلل، والله المستعان (٥٨).

الوجه الثاني: في الحذر من خطوات الشيطان (٥٩).

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (البقرة)، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [النور: ٢١]، فحذر سبحانه في هاتين الآيتين من اتباع خطوات الشيطان، وبين أن عداؤه لنا ظاهر لا يحتاج إلى طول تأمل وسبر، وبين كذلك أن من اتبع خطواته فإنه سيقع في الفحشاء والمنكر، وهذان الأمران -كونه بين العدا، وأمره بالفحشاء- بمنزلة التعليل للنهي عن اتباع خطواته، وعداؤه هذا بعيد الجذور، يعود تاريخه إلى اليوم الذي صوّر الله فيه آدم قبل أن ينفخ فيه الروح، قال ﷺ: «لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ

(٥٧) محمد بن أبي بكر شمس الدين أبو عبد الله ابن قيم الجوزية، "الفوائد"، ١٣٧.

(٥٨) وقارن بين حال أبينا آدم ﷺ، وإبليس؛ فكلاهما عصي، ولكن آدم ﷺ قيل في حقه: ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (البقرة)، وإبليس -لما لم يوفق للتوبة-، قيل له: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الحجر]، ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ (ص).

(٥٩) وانظر في هذا: محمد بن أبي بكر أبا عبد الله ابن قيم الجوزية، "إغاثة اللهفان في مصايد الشيطان". تحقيق محمد عزيز شمس. (ط٣)، بيروت: دار عطاءات العلم - دار ابن حزم، ١٤٤٠ هـ - ٢٠١٩ م)، فالكتاب معقود لأجل هذه القضية، وهو نافع جداً في بابه. وانظر:

١: ١٩٥ - ٢٠٢، ٢: ٩٥٣ - ٩٥٤.



يَتْرَكَه، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ؛ يَنْظُرُ مَا هُوَ؟ فَلَمَّا رَأَهُ أَجُوفٌ؛ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتِمَّالِكُ» (٦٠).

وأخبر ﷺ عنه أنه قال -متوعداً-: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء].

وصدق الله ورسوله! فهذا آدم ﷺ خلقه الله بيده، وأسجد له ملائكتَه، وأدخله جنته، وعلمه أسماء كل شيء، ومع هذا وقع فيما وقع فيه! وما ذاك إلا بسبب الشيطان؛ فهو الذي أغواه وخدعه، حتى أخرجَه من الجنة، كما قال الله: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾، وتأمل كيف جاء من طريق ما يرغب؛ فإنه لما علم أن غاية آدم ﷺ: الخلود في الجنة؛ جاء من هذا الباب، وسمى الشجرة: شجرة الخلد ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَئَادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه]، ولم يكتفِ بذلك، بل إنه -كما قال الله-: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ [الأعراف]، فجرَّأهما (٦١) بذلك -غروراً وخداعاً- على الأكل من الشجرة، قال الله: ﴿فَدَلَّلَهُمَا بِغُرُورٍ﴾ [الأعراف: ٢٢]، وكان نتيجة تلك الزلة والخطيئة: الإزالة والتنحية من الجنة؛ التي ما زال بنوه يعانون

(٦٠) أخرجه مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري أبو الحسين، "صحيح مسلم". اعتنى به أبو صهيب الكرمي. (ط ١، الرياض: بيت الأفكار الدولية، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م)، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: خلق الإنسان خلقاً لا يتمالك، برقم: (٢٦١١).

ومعنى: «لا يتمالك» أي: لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات. انظر: يحيى بن شرف أبا زكريا النووي، "المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج". (ط ٢، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٣٩٢ م)، ١٦: ١٦٤.

(٦١) وهو معنى: ﴿فَدَلَّلَهُمَا﴾ كما قال ابن القيم في محمد بن أبي بكر أبي عبد الله ابن قيم الجوزية، "إغاثة اللفهان في مصائد الشيطان"، ١: ٢٠٠.



شؤمها إلى يوم افتراق الخلائق إلى أحد المصيرين - الجنة أو النار! - (٦٢)، وهذا ما تجلّى بيانه بمجموع القراءتين في الآية الكريمة، كما مرّ توضيحه في هذا البحث.

فالشيطان لا يغفل عنك طرفة عين، **وما أجمل كلمة ابن القيم لما قال** -واصفًا ما دار بين آدم وإبليس-: (فأخذتهما سنة الغفلة، واستيقظ لهما العدو) (٦٣)؛ كل هذا لتدرك أن الذنب يسلب النعم، ويبدلها إلى نقم، واعتبر تلك الشجرة هي الذنب -كائنًا ما كان-، وكن على حذر من القرب منها؛ لئلا تعاقب، ولا تغترّ وتظنّ دوام السلامة، فمن أنت مع آدم ﷺ؟!

وأختم بنقل جميل للطاهر ابن عاشور، **يقول فيه**: (وتفيد الآية: إثارة الحسرة في نفوس بني آدم على ما أصاب آدم من جرّاء عدم امتثاله لوصاية الله تعالى، وموعظة تنبهه بوجوب الوقوف عند الأمر والنهي، والترغيب في السعي إلى ما يُعيدهم إلى هذه الجنة التي كانت لأبيهم، وتربية العداوة بينهم وبين الشيطان وجنده؛ إذ كان سببًا في جرّ هذه المصيبة لأبيهم؛ حتى يكونوا أبدأً ثأرًا لأبيهم، معادين للشيطان ووسوسته، مُسيئي الظنون بإغرائه، كما أشار إليه قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْٓ أَدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧]، وقوله هنا: ﴿بَعْضُكُم لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [البقرة: ٣٦]، وهذا أصل عظيم في تربية العامة) (٦٤).



(٦٢) يدل على ذلك: قصة احتجاج آدم وموسى ﷺ. أخرجهما: مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري أبو الحسين، "صحيح مسلم"، كتاب: القدر، باب: حجّاج آدم وموسى صلى الله عليهما وسلم، برقم: (٢٦٥٢).

(٦٣) محمد بن أبي بكر أبو عبد الله ابن قيم الجوزية، "إغاثة اللهفان في مصايد الشيطان"، ١: ١٩٨.

(٦٤) محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر ابن عاشور، "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد (تفسير التحرير والتنوير)"، ١: ٤٣٤.



الخاتمة

في ختام هذا البحث أشكر الله ﷻ أنْ مَنْ بَاتِمَامِهِ، وَأَسْأَلُهُ مَزِيدًا مِنْ إِنْعَامِهِ،
وفيما يأتي بيان لأهم النتائج التي توصلتُ إليها، مُردِّفةً بِذِكْرِ أهم التوصيات.

◆ النتائج:

١. أن تنوع القراءات بمنزلة تعدد الآيات.
٢. أن تعدد القراءات ينبجُم عنه: اختلاف المعاني، من غير تناقض ولا تعارض، وهذا من أوجه إعجاز القرآن الكريم.
٣. ورد في الآية أربع قراءات؛ اثنتان متواترتان، واثنتان شاذتان.

فالمتواترتان:

- الأولى: ﴿فَازَلَهُمَا﴾ بالقصر، وتشديد اللام، وهي قراءة الجمهور.
- الثانية: ﴿فَازَالَهُمَا﴾ بالمد، وتخفيف اللام، وهي قراءة حمزة.

والشاذتان:

- الأولى: ﴿فَازَلَهُمْ﴾ بالجمع -على قراءة الجمهور-، وهي لابن قُطَيْب.
- الثانية: ﴿فَازَالَهُمَا﴾ بإمالة الزاي، وهي لحمزة، وطلحة، والأعمش.
- والخلاف في المعنى يترتب على القراءتين المتواترتين، أما الشاذتان فلا يترتب عليهما خلاف في المعنى.



٤. أن كلتا القراءتين بمعنى: الإزالة والتنحية^(٦٥)، وهنا تكون القراءتان

بمعنى واحد.

وتزيد قراءة الجمهور وجهًا، وهو: الوقوع في الزلة^(٦٦)، وهنا تكون كل قراءة لها معنى مستقل.

٥. نَجَمَ عن اختلاف القراءتين: الاختلاف في عَوْدِ ضمير: ﴿عَنْهَا﴾ على

سنة أقوال، وهذا الخلاف له علاقة بالقراءتين، والأظهر: أنه على قراءة:

﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ - على معنى: الوقوع في الزلل، لا على معنى: زَلَّ عن

المكان - يعود الضمير على الشجرة، وعلى قراءة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ فإنه

يعود على الجنة.

٦. نَجَمَ عن اختلاف القراءتين: الاختلاف في معنى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾، هل

هي للتأكيد، أو للتأسيس؟

٧. اعترض الإمام أبي جعفر الطبري على بعض القراءات ليس عن هَوَى

أو جهل، بل له مبرراته، وقد سبق إلى هذا.

٨. الدافع لاعتراض الإمام الطبري على قراءة حمزة: أنه يلزم منها وقوع

تكرار في الكلام؛ إذ إن الإزالة والإخراج كليهما بالمعنى نفسه!

٩. الصحيح: أنه لا تكرار على قراءة حمزة، فهي والإخراج الوارد: إما أن

تكون لزيادة بيان في نوع الخروج، وهو: الخروج من الجنة نفسها، لا من

الموضع والبقعة التي أكلت الشجرة منها، أو أن الإزالة فعل، والخروج

سبب، وعلى تقدير أنه تكرار؛ فهو حَسَنٌ هنا؛ لبيان التفخيم والتعظيم.

(٦٥) وذلك على اعتبار أن قراءة الجمهور من: (زَلَّ عن المكان)؛ إذا تنحى عنه.

(٦٦) وذلك على اعتبارها من: (الزلل).



١٠. الحذر من مواقع الذنوب واتباع خطوات الشيطان، والمبادرة إلى التوبة.

◆ التوصيات:

الاعتناء بدراسة أوجه الإعجاز في القراءات الفرشية، واستنباط المعاني المترتبة عليها، ويمكن تقسيمها إلى نوعين:

النوع الأول: ما كان من قِليل الأحكام، سواء كان في الفقه؛ كالقراءات في: ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرَ ط﴾ [البقرة: ٢٢٢]، أو في العقيدة؛ كالقراءات في: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٣﴾﴾ [الصفات].

النوع الثاني: ما كان في غير الأحكام؛ كالقراءات الواردة في: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٣١﴾﴾ [الأعراف]؛ فإن لكل من القراءتين معنىً لطيفاً يحسن استخراجَه.





المصادر والمراجع

- ابن أبي مريم، نصر بن علي. "الموضح في وجوه القراءات وعللها". تحقيق د. عمر حمدان الكبيسي. (ط ١، جدة: الجمعية الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م).
- ابن الجزري، محمد بن محمد. "النشر في القراءات العشر". تحقيق د. أيمن سويد. (ط ١، دمشق: دار الوثقائي للدراسات القرآنية، ١٤٣٩هـ).
- ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي. "زاد المسير في علم التفسير". تحقيق عبد الرزاق المهدي. (ط ١، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م).
- ابن الهائم، أحمد بن محمد بن عماد. "التيان في تفسير غريب القرآن". تحقيق د. ضاحي عبد الباقي محمد. (ط ١، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٣م).
- ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم. "مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية". جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم. (ط ١، الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).
- ابن حجر، أحمد بن علي. "فتح الباري بشرح صحيح البخاري". اعتنى به أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي. (ط ١، جدة: دار طيبة، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م).
- ابن خالويه، الحسين بن أحمد. "الحجة في القراءات السبع". تحقيق أحمد فريد المزيدي. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م).
- ابن زنجلة، عبد الرحمن بن محمد. "حجة القراءات". تحقيق سعيد الأفغاني. (ط ٥، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م).



- ابن عادل، عمر بن علي. "الباب في علوم الكتاب". تحقيق عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م).
- ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد. "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد (تفسير التحرير والتنوير)". (ط ١، تونس: الدار التونسية، ١٩٨٤ م).
- ابن عطية، عبد الحق بن أبي بكر. "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز". تحقيق الرحالة فاروق وآخرين. (ط ٢، دولة قطر: وزارة الأوقاف، ١٤٢٨ هـ).
- ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم. "غريب القرآن". تحقيق د. عبد الرزاق بن محمد البكري. (ط ١، مكة المكرمة: دار طيبة الخضراء، ١٤٤٠ هـ - ٢٠١٩ م).
- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر. "إغاثة اللفهان في مصايد الشيطان". تحقيق محمد عزيز شمس. (ط ٣، بيروت: دار عطاءات العلم - دار ابن حزم، ١٤٤٠ هـ - ٢٠١٩ م).
- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر. "الفوائد". تحقيق د. عامر بن علي ياسين. (ط ١، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٤ هـ - ٢٠٢٣ م).
- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر. "مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين". تحقيق د. عامر بن علي ياسين. (ط ١، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٤ هـ).
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر. "تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)". تحقيق سامي محمد السلامة. (ط ٢، الرياض: دار طيبة، ١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م).
- ابن مجاهد، أحمد بن موسى. "السبعة في القراءات". تحقيق د. شوقي ضيف. (ط ٢، القاهرة: دار المعارف، ١٤٠٠ هـ).
- ابن مهران، أحمد بن الحسين. "غرائب القراءات وما جاء فيها من اختلاف الرواية عن الصحابة والتابعين والأئمة المتقدمين". تحقيق د. براء بن هاشم الأهدل. مكة المكرمة: رسالة دكتوراه في جامعة أم القرى، ١٤٣٨-١٤٣٩ هـ).



- أبو شامة، عبد الرحمن بن إسماعيل. "المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز". تحقيق د. وليد مساعد الطببائي. (ط ٢، الكويت: مكتبة الإمام الذهبي، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م).
- الأخفش، سعيد بن مسعدة. "معاني القرآن". تحقيق د. هدى قراعة. (ط ١، القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٤١١ هـ - ١٩٩٩ م).
- الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد. "تهذيب اللغة". تحقيق عبد السلام هارون، وآخرين. (ط ١، مصر: دار المعارف، ١٣٨٤ هـ).
- الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد. "معاني القراءات". تحقيق أحمد فريد المزيدي. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م).
- امرؤ القيس. "ديوان امرئ القيس". تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. (ط ٥، مصر: دار المعارف، ٢٠٠٩ م).
- الباقولي، علي بن الحسين. "كشف المشكلات وإيضاح المعضلات في إعراب القرآن وعلل القراءات". تحقيق د. عبد القادر عبد الرحمن السعدي. (ط ٢، عمان: دار عمار، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٦ م).
- البخاري، محمد بن إسماعيل. "الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه (صحيح البخاري)". اعتنى به د. ماهر ياسين الفحل. (ط ١، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٠ هـ).
- البيضاوي، عبد الله بن عمر. "أنوار التنزيل وأسرار التأويل". تحقيق ماهر أديب، ومحمد خُلوْف، ومحمد بَعَّاج. (ط ١، دمشق: دار الباب، ١٤٤٥ هـ - ٢٠٢٣ م).
- البيهقي، أحمد بن الحسين. "سنن البيهقي الكبرى". تحقيق محمد عبد القادر عطا. (ط ١، مكة المكرمة: مكتبة دار الباز، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م).



- البيهقي، أحمد بن الحسين. "الجامع لشُعب الإيمان". (ط ١، الهند: الدار السلفية، ١٤١١هـ - ١٩٩١م).
- الترمذي، محمد بن عيسى. "سنن الترمذي". حكم على أحاديثه العلامة محمد ناصر الدين الألباني، اعتنى به أبو عبيدة مشهور حسن آل سلمان. (ط ١، الرياض: دار المعارف، ١٤٢٨هـ).
- الجرجاني، علي بن محمد. "التعريفات". ضَبَطَهُ وصححه جماعة من العلماء. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م).
- الخطيب، أحمد بن علي. "الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع". تحقيق طارق بن عبد الواحد علي. (ط ١، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٣٣هـ).
- الداني، عثمان بن سعيد. "التيسير في القراءات السبع". عُنِيَ بتصحيحه أوتو يرتزل. (ط ٣، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م).
- الروذباري، محمد بن أحمد بن الهيثم. "جامع القراءات". تحقيق د. حنان بنت عبد الكريم العنزي. (ط ١، المدينة المنورة: برنامج الكراسي البحثية بجامعة طيبة، ١٤٣٨هـ - ٢٠١٧م).
- الزجاج، إبراهيم بن محمد. "معاني القرآن وإعرابه". علق عليه أحمد فتحي عبد الرحمن. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م).
- الزرقاني، محمد عبد العظيم. "مناهل العرفان في علوم القرآن". (ط ٣، بيروت: مؤسسة التاريخ العربي، ١٤١٢هـ).
- الزركشي، محمد بن عبد الله. "البرهان في علوم القرآن". تحقيق د. زكي محمد أبو سريع. (ط ٢، الرياض: دار الحضارة، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م).
- السجستاني، محمد بن عزيز. "نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن العزيز". تحقيق د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي. (ط ٢، بيروت: دار المعرفة، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م).



- السخاوي، علي بن محمد. "جمال القراء وكمال الإقراء". تحقيق عبد الحق عبد الدايم سيف القاضي. (ط ١، بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، ١٤١٩هـ).
- السخاوي، علي بن محمد. "فتح الوصيد في شرح القصيد". تحقيق ودراسة د. مولاي محمد الإدريسي الطاهري. (ط ١، الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).
- السمين، أحمد بن يوسف. "الدر المصون في علم الكتاب المكنون". تحقيق د. أحمد الخراط. (ط ١، دمشق: دار القلم، ١٤٠٦هـ - ١٤١٥هـ).
- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر. "الاتقان في علوم القرآن". تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. (ط ١، بيروت: المكتبة العصرية، ١٤٠٧هـ).
- الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد. "أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن". إشراف بكر أبو زيد. (ط ١، مكة المكرمة: دار عالم الفوائد، ١٤٢٦هـ).
- الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد. "دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب". إشراف بكر أبو زيد. (ط ١، مكة المكرمة: دار عالم الفوائد، ١٤٢٦هـ).
- الشوكاني، محمد بن علي. "فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير". تحقيق محمد صبحي بن حسن حلاق. (ط ١، الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٤٢هـ).
- الطبري، محمد بن جرير. "جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)". تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي. (ط ١، القاهرة: دار عالم الكتب، ١٤٢٤هـ).
- العمادي، محمد بن محمد. "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (تفسير أبي السعود)". تحقيق د. محمد طه بويالق وآخرين. (ط ١، بيروت: دار الرياحين، ١٤٤٠هـ).
- الغرناطي، محمد بن يوسف. "البحر المحيط في التفسير". تحقيق مجموعة من الباحثين. (ط ١، دمشق: دار الرسالة العالمية، ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م).



- الفارسي، الحسن بن أحمد. "الحُجَّة في علل القراءات السبع لأئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام". تحقيق محمد إبراهيم، إبراهيم جابر، محمد فؤاد. (ط ١، طنطا: دار الصحابة للتراث، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م).
- الفاسي، محمد بن الحسن. "الآلئ الفريدة في شرح القصيدة". حققه وعلق عليه الشيخ عبد الرزاق بن علي بن إبراهيم موسى، قدم له د. عبد الله ربيع محمود حسين. (ط ١، الرياض: دار الرشد، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م).
- القرطبي، محمد بن أحمد. "الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان (تفسير القرطبي)". تحقيق مجموعة من المحققين. (ط ١، بيروت: دار الرسالة، ١٤٣٣ هـ).
- القيسي، مكي بن أبي طالب. "الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها". تحقيق عبد الرحيم الطرهوني. (ط ٤، مصر: دار الحديث، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م).
- القيسي، مكي بن أبي طالب. "الإبانة عن معاني القراءات". تحقيق عبد الفتاح إسماعيل شليبي. (ط ٣، مكة المكرمة: المكتبة الفيصلية، ١٤٠٥ هـ).
- الكفوي، أيوب بن موسى. "الكليات". تحقيق عدنان درويش، محمد المصري. (ط ٢، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م).
- الكلبي، محمد بن أحمد. "التسهيل لعلوم التنزيل". تحقيق علي بن حمد الصالحي. (ط ١، مكة المكرمة: دار طيبة، ١٤٣٩ هـ - ٢٠١٨ م).
- الماوردي، علي بن محمد. "النكت والعيون (تفسير الماوردي)". راجعه السيد بن عبد المقصود. (ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩ هـ).
- مسلم، أبو الحسين بن الحجاج. "صحيح مسلم". اعتنى به أبو صهيب الكرمي. (ط ١، الرياض: بيت الأفكار الدولية، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م).



- مهارش، زيد بن علي. "منهج الإمام الطبري في القراءات وضوابط اختيارها في تفسيره". (ط ١، الرياض: دار التدمرية، ١٤٣٣هـ - ٢٠١٢م).
- المهدي، أحمد بن عمار. "التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل". تحقيق محمد زياد شعبان، فرح نصري. (ط ١، دولة قطر: وزارة الأوقاف، ١٤٣٥هـ - ٢٠١٤م).
- النحاس، أحمد بن محمد. "إعراب القرآن". تحقيق خالد العلي. (ط ٢، بيروت: دار المعرفة، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م).
- النوزاوي، محمد بن أبي نصر. "المغني في القراءات". تحقيق د. محمود بن كابر الشنقيطي. (ط ١، الرياض: الجمعية العلمية السعودية للقرآن الكريم وعلومه (تبيان)، ١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م).
- النوي، يحيى بن شرف. "المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج". (ط ٢، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٣٩٢م).
- الهمداني، حسين بن أبي العز. "الدرة الفريدة في شرح القصيدة". تحقيق د. جمال محمد طلبة السيد. (ط ١، الرياض: مكتبة المعارف، ١٤٣٣هـ).
- الواحدي، علي بن أحمد. "التفسير البسيط". تحقيق د. محمد بن صالح الفوزان. (ط ١، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٣٠هـ).





رومنة المصادر والمراجع

- Ibn Abī Maryam, Naṣr b. 'Alī. **"Al-Mawḍiḥ fī Wujūh al-Qirā'āt wa-'Ilaliḥā"**. Taḥqīq D. 'Umar Ḥamdān al-Kubaysī. (Ṭ1, Jiddah: al-Jam'īyah al-Khayrīyah li-Taḥfīz al-Qur'ān al-Karīm, 1414H - 1993M).
- Ibn al-Jazarī, Muḥammad b. Muḥammad. **"Al-Nashr fī al-Qirā'āt al-'Ashr"**. Taḥqīq D. Ayman Suwayd. (Ṭ1, Dimashq: Dār al-Ghawthānī lil-Dirāsāt al-Qur'ānīyah, 1439H).
- Ibn al-Jawzī, 'Abd al-Raḥmān b. 'Alī. **"Zād al-Masīr fī 'Ilm al-Tafsīr"**. Taḥqīq 'Abd al-Razzāq al-Mahdī. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Kitāb al-'Arabī, 1431H - 2010M).
- Ibn al-Hā'im, Aḥmad b. Muḥammad b. 'Imād. **"Al-Tibyān fī Tafsīr Gharīb al-Qur'ān"**. Taḥqīq D. Dāḥī 'Abd al-Bāqī Muḥammad. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Gharb al-Islāmī, 2003M).
- Ibn Taymīyah, Aḥmad b. 'Abd al-Ḥalīm. **"Majmū' Fatāwā Shaykh al-Islām Aḥmad b. Taymīyah"**. Jam' wa-Tartīb 'Abd al-Raḥmān b. Muḥammad b. Qāsim. (Ṭ1, al-Riyāḍ: Maktabat al-Malik Fahd al-Waṭanīyah, 1423H - 2002M).
- Ibn Ḥajar, Aḥmad b. 'Alī. **"Fatḥ al-Bārī bi-Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī"**. I'tanā biḥ Abū Qutaybah Nazar Muḥammad al-Fāryābī. (Ṭ1, Jiddah: Dār Ṭaybah, 1427H - 2006M).
- Ibn Khālawayh, al-Ḥusayn b. Aḥmad. **"Al-Ḥujjah fī al-Qirā'āt al-Sab'"**. Taḥqīq Aḥmad Farīd al-Mazīdī. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmīyah, 1420H - 1999M).
- Ibn Zanjilāh, 'Abd al-Raḥmān b. Muḥammad. **"Ḥujjat al-Qirā'āt"**. Taḥqīq Sa'īd al-Afghānī. (Ṭ5, Bayrūt: Mu'assasat al-Risālah, 1422H - 2001M).
- Ibn 'Ādil, 'Umar b. 'Alī. **"Al-Lubāb fī 'Ulūm al-Kitāb"**. Taḥqīq 'Ādil Aḥmad 'Abd al-Mawjūd, 'Alī Muḥammad Mu'awwaḍ. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmīyah, 1419H - 1998M).
- Ibn 'Āshūr, Muḥammad al-Ṭāhir b. Muḥammad. **"Taḥrīr al-Ma'nā al-Sadīd wa-Tanwīr al-Aql al-Jadīd min Tafsīr al-Kitāb al-Majīd (Tafsīr al-Taḥrīr wa-al-Tanwīr)"**. (Ṭ1, Tūnis: al-Dār al-Tūnisīyah, 1984M).



- Ibn 'Aṭīyah, 'Abd al-Ḥaqq b. Abī Bakr. **"Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-'Azīz"**. Taḥqīq al-Raḥālah Fārūq wa-Ākharīn. (T2, Dawlat Qaṭar: Wizārat al-Awqāf, 1428H).
- Ibn Qutaybah, 'Abd Allāh b. Muslim. **"Gharīb al-Qur'ān"**. Taḥqīq D. 'Abd al-Razzāq b. Muḥammad al-Bakrī. (T1, Makkah al-Mukarramah: Dār Ṭaybah al-Khaḍrā', 1440H - 2019M).
- Ibn Qayyim al-Jawzīyah, Muḥammad b. Abī Bakr. **"Ighāthat al-Lahfān fī Maṣāyid al-Shayṭān"**. Taḥqīq Muḥammad 'Azīz Shams. (T3, Bayrūt: Dār 'Aṭā'āt al-'Ilm - Dār Ibn Ḥazm, 1440H - 2019M).
- Ibn Qayyim al-Jawzīyah, Muḥammad b. Abī Bakr. **"Al-Fawā'id"**. Taḥqīq D. 'Āmir b. 'Alī Yāsīn. (T1, al-Dammām: Dār Ibn al-Jawzī, 1444H - 2023M).
- Ibn Qayyim al-Jawzīyah, Muḥammad b. Abī Bakr. **"Madārij al-Sālikīn bayn Manāzil Iyyāka Na'budu wa-Iyyāka Nasta'in"**. Taḥqīq D. 'Āmir b. 'Alī Yāsīn. (T1, al-Dammām: Dār Ibn al-Jawzī, 1444H).
- Ibn Kathīr, Ismā'īl b. 'Umar. **"Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm (Tafsīr Ibn Kathīr)"**. Taḥqīq Sāmī Muḥammad al-Salāmah. (T2, al-Riyāḍ: Dār Ṭaybah, 1432H - 2011M).
- Ibn Mujāhid, Aḥmad b. Mūsā. **"Al-Sab'ah fī al-Qirā'āt"**. Taḥqīq D. Shawqī Ḍayf. (T2, al-Qāhirah: Dār al-Ma'ārif, 1400H).
- Ibn Mihrān, Aḥmad b. al-Ḥusayn. **"Gharā'ib al-Qirā'āt wa-mā Jā' fihā min Ikhtilāf al-Riwāyah 'an al-Ṣaḥābah wa-al-Tābi'in wa-al-A'immaḥ al-Mutaqaddimīn"**. Taḥqīq D. Barā' b. Hāshim al-Ahdal. Makkah al-Mukarramah: Risālat Duktūrāh fī Jāmi'at Umm al-Qurā, 1438-1439H).
- Abū Shāmah, 'Abd al-Raḥmān b. Ismā'īl. **"Al-Murshid al-Wajīz ilā 'Ulūm Tatta'allaq bi-al-Kitāb al-'Azīz"**. Taḥqīq D. Walīd Musā'id al-Ṭabṭabā'ī. (T2, al-Kuwayt: Maktabat al-Imām al-Dhahabī, 1414H - 1993M).
- Al-Akhfash, Sa'īd b. Mas'adah. **"Ma'ānī al-Qur'ān"**. Taḥqīq D. Hudā Qarā'ah. (T1, al-Qāhirah: Maktabat al-Khānjī, 1411H - 1999M).
- Al-Azharī, Abū Manṣūr Muḥammad b. Aḥmad. **"Tahdhīb al-Lughah"**. Taḥqīq 'Abd al-Salām Hārūn, wa-Ākharīn. (T1, Miṣr: Dār al-Ma'ārif, 1384H).
- Al-Azharī, Abū Manṣūr Muḥammad b. Aḥmad. **"Ma'ānī al-Qirā'āt"**. Taḥqīq Aḥmad Farīd al-Mazīdī. (T1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, 1420H - 1999M).



- Imru' al-Qays. **"Dīwān Imri' al-Qays"**. Taḥqīq Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm. (T5, Miṣr: Dār al-Ma'ārif, 2009M).
- Al-Bāqūlī, 'Alī b. al-Ḥusayn. **"Kashf al-Mushkilāt wa-Īdāḥ al-Mu'ḍilāt fī l'rāb al-Qur'ān wa-Ilal al-Qirā'āt"**. Taḥqīq D. 'Abd al-Qādir 'Abd al-Raḥmān al-Sa'dī. (T2, 'Ammān: Dār 'Ammār, 1426H - 2006M).
- Al-Bukhārī, Muḥammad b. Ismā'īl. **"Al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min Umūr Rasūl Allāh wa-Sunanah wa-Ayyāmah (Ṣaḥīḥ al-Bukhārī)"**. I'tanā bih D. Māhir Yāsīn al-Faḥl. (T1, al-Dammām: Dār Ibn al-Jawzī, 1440H).
- Al-Bayḍāwī, 'Abd Allāh b. 'Umar. **"Anwār al-Tanzīl wa-Asrār al-Ta'wīl"**. Taḥqīq Māhir Adīb, wa-Muḥammad Khallūf, wa-Muḥammad Ba'ā. (T1, Dimashq: Dār al-Lubāb, 1445H - 2023M).
- Al-Bayhaqī, Aḥmad b. al-Ḥusayn. **"Al-Jāmi' li-Shu'ab al-Īmān"**. (T1, al-Hind: al-Dār al-Salafīyah, 1411H - 1991M).
- Al-Bayhaqī, Aḥmad b. al-Ḥusayn. **"Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā"**. Taḥqīq Muḥammad 'Abd al-Qādir 'Aṭā. (T1, Makkah al-Mukarramah: Maktabat Dār al-Bāz, 1414H - 1994M).
- Al-Tirmidhī, Muḥammad b. 'Īsā. **"Sunan al-Tirmidhī"**. Ḥakama 'alā Aḥādīthih al-'Allāmah Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, I'tanā bih Abū 'Ubaydah Mashhūr Ḥasan Āl al-Salmān. (T1, al-Riyāḍ: Dār al-Ma'ārif, 1428H).
- Al-Jurjānī, 'Alī b. Muḥammad. **"Al-Ta'rīfāt"**. Ḍabaṭah wa-Ṣaḥḥaḥ Jamā'ah min al-'Ulamā'. (T1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, 1403H - 1983M).
- Al-Khaṭīb, Aḥmad b. 'Alī. **"Al-Jāmi' li-Akhlāq al-Rāwī wa-Ādāb al-Sāmi'"**. Taḥqīq Ṭāriq b. 'Abd al-Wāḥid 'Alī. (T1, al-Dammām: Dār Ibn al-Jawzī, 1433H).
- Al-Dānī, 'Uthmān b. Sa'īd. **"Al-Taysīr fī al-Qirā'āt al-Sab'"**. 'Uniya bi-Taṣḥīḥih Ūtū Yirtzil. (T3, Bayrūt: Dār al-Kitāb al-'Arabī, 1406H - 1985M).
- Al-Rawdhbārī, Muḥammad b. Aḥmad b. al-Haytham. **"Jāmi' al-Qirā'āt"**. Taḥqīq D. Ḥanān bt. 'Abd al-Karīm al-'Anzī. (T1, al-Madīnah al-Munawwarah: Barnāmaj al-Karāsī al-Baḥthīyah bi-Jāmi'at Ṭaybah, 1438H - 2017M).
- Al-Zajjāj, Ibrāhīm b. Muḥammad. **"Ma'ānī al-Qur'ān wa-l'rābuh"**. 'Allaq 'alayh Aḥmad Faṭḥī 'Abd al-Raḥmān. (T1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, 1428H - 2007M).



- Al-Zarqānī, Muḥammad ‘Abd al-‘Azīm. *"Manāhil al-‘Irfān fī ‘Ulūm al-Qur’ān"*. (Ṭ3, Bayrūt: Mu‘assasat al-Tārīkh al-‘Arabī, 1412H).
- Al-Zarkashī, Muḥammad b. ‘Abd Allāh. *"Al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān"*. Taḥqīq D. Zakī Muḥammad Abū Sarī. (Ṭ2, al-Riyāḍ: Dār al-Ḥaḍārah, 1430H - 2009M).
- Al-Sijistānī, Muḥammad b. ‘Azīz. *"Nuzhat al-Qulūb fī Tafsīr Gharīb al-Qur’ān al-‘Azīz"*. Taḥqīq D. Yūsuf ‘Abd al-Raḥmān al-Mar’ashlī. (Ṭ2, Bayrūt: Dār al-Ma‘rifah, 1431H - 2010M).
- Al-Sakhāwī, ‘Alī b. Muḥammad. *"Jamāl al-Qurrā’ wa-Kamāl al-Iqrā’"*. Taḥqīq ‘Abd al-Ḥaqq ‘Abd al-Dāyīm Sīf al-Qāḍī. (Ṭ1, Bayrūt: Mu‘assasat al-Kutub al-Thaqāfiyah, 1419H).
- Al-Sakhāwī, ‘Alī b. Muḥammad. *"Fath al-Waṣīd fī Sharḥ al-Qaṣīdah"*. Taḥqīq wa-Dirāsah D. Mūlā Muḥammad al-Idrīsī al-Ṭāhirī. (Ṭ1, al-Riyāḍ: Maktabat al-Rushd, 1423H - 2002M).
- Al-Samīn, Aḥmad b. Yūsuf. *"Al-Durr al-Maṣūn fī ‘Ilm al-Kitāb al-Maknūn"*. Taḥqīq D. Aḥmad al-Kharrāṭ. (Ṭ1, Dimashq: Dār al-Qalam, 1406H - 1415H).
- Al-Suyūṭī, ‘Abd al-Raḥmān b. Abī Bakr. *"Al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān"*. Taḥqīq Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm. (Ṭ1, Bayrūt: al-Maktabah al-‘Aṣrīyah, 1407H).
- Al-Shanqīṭī, Muḥammad al-Amīn b. Muḥammad. *"Aḍwā’ al-Bayān fī Ṭdāḥ al-Qur’ān bi-al-Qur’ān"*. Ishrāf Bakr Abū Zayd. (Ṭ1, Makkah al-Mukarramah: Dār ‘Ālam al-Fawā’id, 1426H).
- Al-Shanqīṭī, Muḥammad al-Amīn b. Muḥammad. *"Daf’ Ṭhām al-Idṭirāb ‘an Āyāt al-Kitāb"*. Ishrāf Bakr Abū Zayd. (Ṭ1, Makkah al-Mukarramah: Dār ‘Ālam al-Fawā’id, 1426H).
- Al-Shawkānī, Muḥammad b. ‘Alī. *"Fath al-Qadīr al-Jāmi’ bayn Fannay al-Riwāyah wa-al-Dirāyah min ‘Ilm al-Tafsīr"*. Taḥqīq Muḥammad Ṣubḥī b. Ḥasan Ḥallāq. (Ṭ1, al-Dammām: Dār Ibn al-Jawzī, 1442H).
- Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Jarīr. *"Jāmi’ al-Bayān ‘an Ta’wīl Āy al-Qur’ān (Tafsīr al-Ṭabarī)"*. Taḥqīq D. ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Muḥsin al-Turkī. (Ṭ1, al-Qāhirah: Dār ‘Ālam al-Kutub, 1424H).
- Al-‘Imādī, Muḥammad b. Muḥammad. *"Irshād al-‘Aql al-Salīm ilā Mazāyā al-Kitāb al-Karīm (Tafsīr Abī al-Su‘ūd)"*. Taḥqīq D. Muḥammad Ṭāhā Būyālq wa-Ākharīn. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Riyāḥīn, 1440H).



- Al-Gharnāṭī, Muḥammad b. Yūsuf. **"Al-Baḥr al-Muḥīṭ fī al-Tafsīr"**. Taḥqīq Majmū'ah min al-Bāḥithīn. (Ṭ1, Dimashq: Dār al-Risālah al-'Ālamīyah, 1436H - 2015M).
- Al-Fārisī, al-Ḥasan b. Aḥmad. **"Al-Ḥujjah fī 'Ilal al-Qirā'āt al-Sab' li-A'immat al-Amṣār bi-al-Hijāz wa-al-'Irāq wa-al-Shām"**. Taḥqīq Muḥammad Ibrāhīm, Ibrāhīm Jābir, Muḥammad Fu'ād. (Ṭ1, Ṭanṭā: Dār al-Ṣaḥābah lil-Turāth, 1430H - 2009M).
- Al-Fāsī, Muḥammad b. al-Ḥasan. **"Al-Lā'li' al-Farīdah fī Sharḥ al-Qaṣīdah"**. Ḥaqqāqah wa-'Allaḥ 'alayh al-Shaykh 'Abd al-Razzāq b. 'Alī b. Ibrāhīm Mūsā, Qaddam lah D. 'Abd Allāh Rabī' Maḥmūd Ḥusayn. (Ṭ1, al-Riyāḍ: Dār al-Rushd, 1426H - 2005M).
- Al-Qurṭubī, Muḥammad b. Aḥmad. **"Al-Jāmi' li-Aḥkām al-Qur'ān, wa-al-Mubīn li-mā Taḍammanah min al-Sunnah wa-Āy al-Furqān (Tafsīr al-Qurṭubī)"**. Taḥqīq Majmū'ah min al-Muḥaqqiqīn. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Risālah, 1433H).
- Al-Qaysī, Makī b. Abī Ṭālib. **"Al-Ibānah 'an Ma'ānī al-Qirā'āt"**. Taḥqīq 'Abd al-Fattāḥ Ismā'īl Shalabī. (Ṭ3, Makkah al-Mukarramah: al-Maktabah al-Fayṣaliyah, 1405H).
- Al-Qaysī, Makī b. Abī Ṭālib. **"Al-Kashf 'an Wujūh al-Qirā'āt al-Sab' wa-'Ilalihā wa-Ḥujajihā"**. Taḥqīq 'Abd al-Raḥīm al-Ṭarhunī. (Ṭ4, Miṣr: Dār al-Ḥadīth, 1428H - 2007M).
- Al-Kafawī, Ayyūb b. Mūsā. **"Al-Kulliyāt"**. Taḥqīq 'Adnān Darwīsh, Muḥammad al-Miṣrī. (Ṭ2, Bayrūt: Mu'assasat al-Risālah, 1419H - 1998M).
- Al-Kalbī, Muḥammad b. Aḥmad. **"Al-Tashīl li-'Ulūm al-Tanzīl"**. Taḥqīq 'Alī b. Ḥamd al-Ṣāliḥī. (Ṭ1, Makkah al-Mukarramah: Dār Ṭaybah, 1439H - 2018M).
- Al-Māwardī, 'Alī b. Muḥammad. **"Al-Nukat wa-al-'Uyūn (Tafsīr al-Māwardī)"**. Rāja'ah al-Sayyid b. 'Abd al-Maqqūd. (Ṭ1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmīyah, 1419H).
- Muslim, Abū al-Ḥusayn b. al-Ḥajjāj. **"Ṣaḥīḥ Muslim"**. I'tanā biḥ Abū Ṣuhayb al-Karmī. (Ṭ1, al-Riyāḍ: Bayt al-Afkār al-Dawliyyah, 1419H - 1998M).
- Al-Maṣādir wa-al-Marājī'
- Muḥārish, Zayd b. 'Alī. **"Manhaj al-Imām al-Ṭabarī fī al-Qirā'āt wa-Ḍawābiṭ Ikhtiyārīhā fī Tafsīrīh"**. (Ṭ1, al-Riyāḍ: Dār al-Tadmuriyah, 1433H - 2012M).



- Al-Mahdawī, Aḥmad b. 'Ammār. **"Al-Taḥṣīl li-Fawā'id Kitāb al-Taḥṣīl al-Jāmi' li-'Ulūm al-Tanzīl"**. Taḥqīq Muḥammad Ziyād Sha'bān, Farah Naṣrī. (T1, Dawlat Qaṭar: Wizārat al-Awqāf, 1435H - 2014M).
- Al-Naḥḥās, Aḥmad b. Muḥammad. **"I'rāb al-Qur'ān"**. Taḥqīq Khālīd al-'Alī. (T2, Bayrūt: Dār al-Ma'rīfah, 1429H - 2008M).
- Al-Nūzawāzī, Muḥammad b. Abī Naṣr. **"Al-Mughnī fī al-Qirā'āt"**. Taḥqīq D. Maḥmūd b. Kābir al-Shanqīṭī. (T1, al-Riyāḍ: al-Jam'īyah al-'Ilmīyah al-Sa'ūdīyah lil-Qur'ān al-Karīm wa-'Ulūmih (Tibyān), 1439H - 2018M).
- Al-Nawawī, Yaḥyá b. Sharaf. **"Al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim b. al-Ḥajjāj"**. (T2, Bayrūt: Dār Ihya' al-Turāth al-'Arabī, 1392M).
- Al-Hamadhānī, Ḥusayn b. Abī al-'Izz. **"Al-Durrah al-Farīdah fī Sharḥ al-Qaṣīdah"**. Taḥqīq D. Jamāl Muḥammad Ṭalbah al-Sayyid. (T1, al-Riyāḍ: Maktabat al-Ma'ārif, 1433H).
- Al-Wāḥidī, 'Alī b. Aḥmad. **"Al-Taḥṣīr al-Basīṭ"**. Taḥqīq D. Muḥammad b. Ṣāliḥ al-Fawzān. (T1, al-Riyāḍ: Jāmi'at al-Imām Muḥammad b. Sa'ūd al-Islāmīyah, 1430H).





فهرس الموضوعات

٧	مقدمة.....
١٣	المبحث الأول: القراءات الواردة في كلمة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، وأصل كل قراءة
	المبحث الثاني: عود الضمير في: ﴿عَنْهَا﴾، ومعنى الإخراج في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾
١٧	وأثر ذلك على القراءتين
٢٢	المبحث الثالث: توجيه القراءتين، ومدى الترابط بينهما، ووجه الإعجاز في ذلك
٢٦	المبحث الرابع: اعتراض الإمام أبي جعفر الطبري على قراءة حمزة
٣٣	المبحث الخامس: أثر القراءتين في سلوك المسلم
٣٨	الخاتمة.....
٤١	المصادر والمراجع.....
٤٨	رومنة المصادر والمراجع.....
٥٤	فهرس الموضوعات

